ماشاء الله لا قوة الا بالله

از احسن تصانیف جناب مجمع الکمالات منبع الفواضل مولانا محمد عبد القادر صاحب رئیس سلہٹ

الجوامع القادریۃ فی معتقدات اہل السنۃ والجماعۃ

باہتمام راجی رحمت و غفران عاجز محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان مغفور

در مطبع [illegible] فاروقی [illegible] ۱۲۹۸

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ تعالی وبہ نستعین ونصلی علی سیدنا محمد وعترتہ الطاہرین وبعد فہذا مختصر جامع لمعتقدات
اہل السنۃ والجماعۃ انتخبتہ من کتب المذہب مرجحا للاقوال الصحیحۃ مستدلا بالکتاب والسنۃ
من غیر تعرض الی اقوال الفرق الضالۃ وسمیتہ بالجوامع القادریۃ مرتبا علی مقدمۃ واربعین اقوالا
وخاتمۃ راجیا من اللہ تعالی ان یجعلہ خالصا لوجہہ الکریم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

المقدمۃ فی الشہادۃ والتوحید. اعلم انہ یجب علی العبد شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
وان محمدا عبدہ ورسولہ اَرْسَلَہٗ بِالْهُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَہٗ عَلَی الدِّیْنِ کُلِّہٖ وَلَوْ کَرِہَ الْمُشْرِکُوْنَ
وان یقول آمنت باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ والبعث بعد الموت وبقدر خیرہ وشرہ من اللہ تعالی
ویجب ان یعلم ان اللہ تعالی واحد لا من طریق العدد بل من طریق انہ لا شریک لہ قُلْ ھُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ اَللّٰہُ الصَّمَدُ
لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُوْلَدْ وَلَمْ یَکُنْ لَّہٗ کُفُوًا اَحَدٌ لا یشبہ شیئا من الاشیاء من خلقہ ولا یشبہہ شیء من خلقہ لم یحدث
لہ اسم ولا صفۃ والعالم حادث وصانعہ اللہ الواحد قدیم لا ابتداء لوجودہ ولا انتہاء ذاتہ مخالفۃ
لسائر الذوات لا تزیدہ بعدا عن عبادہ وہو اقرب الی العبد من حبل الورید وَھُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَھِیْدٌ وَھُوَ مَعَکُمْ اَیْنَمَا کُنْتُمْ لا یشبہ

قربہ قرب الاجسام کما لا یشابہ ذاتہ ذوات الاجرام حی قادر جبار قاہر لا یعتریہ عجز ولا قصور ولا تأخذہ سنۃ ولا نوم لہ الملک والملکوت والعزۃ والجبروت خلق الخلق واعمالہم وقدر ارزاقہم وآجالہم لا تحصی مقدوراتہ ولا تتناہی معلوماتہ عالم بجمیع المعلومات لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لا یجری فی ملکہ قلیل ولا کثیر جلیل ولا حقیر خیر او شر نفع او ضر الا بقضائہ وقدرہ وحکمہ ومشیتہ فما شاء کان وما لم یشأ لم یکن فہو المبدئ المعید فعال لما یرید لا معقب لحکمہ ولا راد لقضائہ لم یزل ولا یزال باسمائہ وصفاتہ الذاتیۃ وہی الحیوۃ والقدرۃ والکلام والعلم والسمع والبصر والارادۃ والمشیۃ والفعلیۃ وہی التخلیق والترزیق والانشاء والابداع والصنع والاحیاء والافناء وغیر ذلک من صفات الفعل واللہ تعالی متکلم بکلام ہو صفۃ لہ ازلیۃ لیس من جنس الحروف والاصوات وہو صفۃ منافیۃ للسکوت والآفۃ وہو متکلم بہا آمر وناہ ومخبر واسماء اللہ تعالی کلہا قدیمۃ لا ہو ولا غیرہ ولا یجوز ان یکون اسمہ محدثا او صفاتہ محدثۃ بل ہو جل ذکرہ قدیم بصفاتہ واسمائہ واسماء اللہ تعالی کلہا حسنی غیر محدودۃ ولا معدودۃ ولا متناہیۃ وہو الواحد القدیم الحی القادر العلیم السمیع البصیر الشائی المرید لیس بعرض ولا جسم ولا جوہر ولا مصور ولا محدود ولا معدود ولا متبعض ولا متجز ولا متناہ ولا یوصف بالمائیۃ ولا بالکیفیۃ ولا یتمکن فی مکان ولا یجری علیہ زمان ولا یخرج عن علمہ وقدرتہ شئی لم یزل عالما بعلمہ والعلم صفۃ فی الازل قادرا بقدرتہ والقدرۃ صفۃ فی الازل متکلما بکلامہ والکلام صفۃ فی الازل خالقا بتخلیقہ والتخلیق صفۃ فی الازل والفاعل ہو اللہ تعالی والفعل صفۃ لہ فی الازل والمفعول مخلوق وفعل اللہ تعالی غیر مخلوق ولا تضاد ولا تناقض فی صفاتہ وصفاتہ کلہا قدیمۃ فی الازل غیر محدثۃ ولا مخلوقۃ ولا مکررۃ بخلاف صفات المخلوقین یعلم لا کعلمنا ویقدر لا کقدرتنا ویری لا کرؤیتنا ویسمع لا کسمعنا ویتکلم لا ککلامنا ونحن نتکلم بالآلات والحروف واللہ تعالی یتکلم بلا آلۃ وحروف واللہ تعالی جل جلالہ منزہ عن الاضداد والانداد لیس لہ جنس ولا مثل ولا شبہ ولا صورۃ ولا نظیر ولا ضد ولا ند ولا حد لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ انتہی

القول فی القرآن الکلام القائم بذاتہ المعبر بالقرآن المکتوب بالمصاحف المحفوظ فی الصدور المقروء بالالسنۃ المنزل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیم غیر مخلوق ولفظنا

بالقرآن مخلوق وکتابتنا له وقرأتنا له مخلوق والقرآن غیر مخلوق وروی عن ابن عباس رضی الله عنه انه قال القرآن کلام الله تعالی غیر مخلوق ویخرجون فی آخر الزمان ناس یقولون ان القرآن مخلوق فعلیهم لعنة الله والملائکة والناس اجمعین وماورد فی قوله تعالی اِنَّا جَعَلْنٰهُ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا فالجعل ههنا بمعنی التصییر ای صیرناه قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا کما صرح به فی البیضاوی ومن اعتقد بان الجعل ههنا بمعنی التخلیق فهو کافر کما صرح به فی التمهید ولا فرق عند اهل السنة والجماعة فی قدم الکلام والتکلیم والتکلم وما ذکره الله تعالی فی القرآن عن موسی وغیره من الانبیاء علیهم السلام فان ذلک کله کلام الله تعالی اخبارًا عنهم وکلام الله تعالے وهو ما ینسب الیه سبحانه غیر مخلوق ولا حادث وکلام موسی ولو کان مع ربه وغیره من المخلوقین مخلوق حادث وتلاوة القرآن بالقراءة السبعة التی نقلت الینا نقلاً متواترًا جائزة بدلیل قوله صلی الله علیه وسلم انزل القرآن علی سبعة احرف کلها شاف کاف واول من جمع القرآن ابو بکر رضی الله عنه فلم یتمه وکذلک عمر رضی الله عنه ثم عثمان رض جمعه واتمه واظهر ذلک وقال انکم اختلفتم فی القرآن ومن بعدکم اشد اختلافا واتفق علماء الصحابة علی ذلک ولم ینکر علیه احد واتفقت المسلمون من بعد الصحابة واجمعوا علی ذلک محل الاجماع ومن انکر الاجماع فانه یکفر والقرآن معجز من جهة النظم والمعنے بدلیل قوله تعالی قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰۤی اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا وهذا دلیل ایضًا علی ان القرآن غیر مخلوق لانه لو کان مخلوقًا لما عجزوا عن اتیان مثله فتأمل

القول فی الرؤیة ورؤیة المؤمنین له تعالی حق فیراه المؤمنون وهم فی الجنة باعین رؤسهم بلا تشبیه ولا کیفیة ولا کمیة وهی جائزة فی العقل واجبة بالنقل وقد ورد الدلیل السمعی بایجاب رؤیة المؤمنین الله تعالی فی الدار الآخرة وهو قوله تعالی وُجُوْهٌ یَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰی رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وقد استدل العلامة النسفے من قوله تعالی فَلَمَّا تَجَلّٰی رَبُّهٗ لِلْجَبَلِ انه تعالی خلق فی الجبل حیوة وعلما ورؤیة حتی رأی ربه قال وهذا نص فی اثبات کونه مرئیًا وبهذه الوجوه تبین جهل منکری الرؤیة وقوله صلی الله علیه وسلم انکم سترون ربکم کما ترون القمر لیلة البدر وفی الصحیحین ان الناس قالوا یا رسول الله هل نری ربنا یوم القیامة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل تضارون فی رؤیة

القمر لیلۃ البدر فقالوا لا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ہل تضارون فی الشمس لیس دونہا سحاب فقالوا لا
یا رسول اللہ صلعم قال فانکم ترون ربکم کذلک الحدیث وروی مسلم حدیث اذا دخل اہل الجنۃ الجنۃ یقول اللہ تعالیٰ
ہل تریدون شیئا ازیدکم فیقولون الم تبیض وجوہنا الم تدخلنا الجنۃ وتنجینا من النار فیکشف الحجاب فما اعطوا
شیئا احب الیہم من النظر الی ربہم والیہ یشیر قولہ تعالی لِلَّذِیْنَ اَحْسَنُوا الْحُسْنٰی وَزِیَادَۃٌ ای الحسنی الجنۃ
والزیادۃ النظر الیہ تعالی وتحصل بان ینکشف انکشافا تاما منزہا عن المقابلۃ والجہۃ والقصال الشعاع
وثبوت المسافۃ بین الرائی وبین اللہ تعالی علی وجہ خارق للعادۃ واما الکفار فلا یرونہ لقولہ تعالے
کَلَّا اِنَّہُمْ عَنْ رَّبِّہِمْ یَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوْبُوْنَ الموافق لقولہ تعالی لَا تُدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ ای لا تراہ المخصص بما سبق
واما الرؤیۃ للجن فلم یوجد نص فی ذلک ولکن ان کان ذلک کرامۃ لسبب الایمان فانہ یکون لمؤمنہم
ذلک لانہم مکلفون کالانس ولو کان ذلک لسبب النبوۃ والرسالۃ فلا یکون لہم رؤیۃ لانہ ما کان
من الجن نبی ولا رسول واما الملائکۃ علیہم السلام فلہم درجۃ فی النبوۃ والرسالۃ بدلیل قولہ تعالی اَللّٰہُ
یَصْطَفِیْ مِنَ الْمَلٰٓئِکَۃِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ واما الحور والغلمان فلا یکون لہم رؤیۃ لانہ وضع عنہم
التکلیف والطاعۃ فلا یکرمہم بالثواب الآخرۃ واما الرؤیۃ فی المنام فقد حکیت عن کثیر من السلف
خصوصا عن الامام الاعظم والامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کما ہو المذکور فی الکتب ولا خفاء
فی انہا نوع مشاہدۃ یکون بالقلب دون العین وقد روی الدارمی فی باب رؤیۃ الرب تعالی فی النوم
حدیثا عن ابن سیرین قال من رأی ربہ فی المنام دخل الجنۃ انتہی **القول** فی الایمان والاسلام
الایمان ہو الاقرار باللسان والتصدیق بالجنان والاقرار وحدہ لا یکون ایمانا لانہ لو کان ایمانا لکان
المنافقون کلہم مؤمنین وکذلک المعرفۃ وحدہا یعنی مجرد التصدیق لا یکون ایمانا لانہا لو کانت ایمانا لکان اہل الکتاب
کلہم مؤمنین ثم التصدیق رکن لا یحتمل السقوط فی حال من الاحوال بخلاف الاقرار فانہ شرط او شطر من الرکن
ولہذا یسقط فی حال الاکراہ قال اللہ تعالی اِلَّا مَنْ اُکْرِہَ وَقَلْبُہٗ مُطْمَئِنٌّۢ بِالْاِیْمَانِ قال فی التوضیح الایمان
اصلہ التصدیق والملحق بہ الاقرار حتی ان من ترکہ مع القدرۃ لم یکن مؤمنا عند اللہ وعند الناس وہذا
عند بعض علمائنا اما عند البعض فالایمان التصدیق والاقرار لاجراء الاحکام الدنیویۃ وہو اصل فی حقہما

اتفاقاً قال الامام الاعظمؒ فی الفقہ الاکبر ان ایمان اہل الارض والسماء لایزید ولاینقص وقال الامام الرازی
لایقبل الزیادۃ والنقصان من حیثیۃ اصل التصدیق لامن جہۃ الیقین فان مراتب اہلہا مختلفۃ فی کمال
الدین کما اشار الیہ سبحانہ بقولہ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰہِیْمُ رَبِّ اَرِنِیْ کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتٰی قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلٰی
وَلٰکِنْ لِّیَطْمَئِنَّ قَلْبِیْ فان مرتبۃ عین الیقین فوق مرتبۃ علم الیقین والمؤمن مؤمن حقاً ولیس فی ایمان المؤمن
شک کما ان لیس فی کفر الکافر شک لقولہ تعالیٰ اُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا فی موضع آخر اُولٰٓئِکَ ہُمُ الْکٰفِرُوْنَ حَقًّا واذا وجد من
العبد التصدیق والاقرار صح لہ ان یقول انا مؤمن حقاً لتحقق الایمان عنہ ولا یقول انا مؤمن ان شاء اللہ تعالیٰ
لانہ ان کان للشک فہو کفر وان کان للتبرک بذکر اللہ فالاولی ترکہ لانہ یوہم بالشک والعاصون من امۃ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کلہم مؤمنون حقاً والعصیان لاینافی الایمان علی مذہب اہل السنۃ والجماعۃ
وفی الصحیحین عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذات یوم اذ اطلع علینا رجل شدید بیاض الثیاب شدید سواد الشعر لایری علیہ اثر السفر ولا یعرفہ منا احد
حتی جلس الی النبی صلعم فاسند رکبتیہ الی رکبتیہ ووضع کفیہ علی فخذیہ وقال یا محمد اخبرنی عن الاسلام
قال الاسلام ان تشہد ان لا الٰہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ وتقیم الصلوٰۃ وتؤتی الزکوٰۃ وتصوم رمضان
وتحج البیت ان استطعت الیہ سبیلا قال صدقت فعجبنا لہ یسألہ ویصدقہ قال فاخبرنی عن الایمان
قال ان تؤمن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ قال صدقت قال
فاخبرنی عن الاحسان قال ان تعبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک الی آخر الحدیث
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عمر اتدری من السائل قال اللہ ورسولہ اعلم قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہو جبریل اتاکم لیعلمکم دینکم قال فی التمہید ثم الایمان علی ضربین ایمان مکتوب من
جہۃ اللہ تعالیٰ وہو قولہ تعالیٰ کَتَبَ فِیْ قُلُوْبِہِمُ الْاِیْمَانَ وایمان محکوم علیہ وہو قولہ تعالیٰ یٰٓاَیُّہَا
الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اٰمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَالْکِتٰبِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِہٖ وَالْکِتٰبِ الَّذِیْٓ
اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وہو فعل العبد فمکتوب اللہ تعالیٰ غیر مخلوق والمحکوم علیہ مخلوق قال المہتدی ابو شکور
السالمی قد سألنی احد عن الایمان بانہ مخلوق او غیر مخلوق قلت ما الایمان قال لا الٰہ الا اللہ فقلت

ہذا غیر مخلوق وسالنی غیرہ منہ فقلت ما الایمان قال اقرار باللسان وتصدیق بالقلب فقلت ہذا مخلوق واما محل الایمان فالقلب واللسان والقلب محل الاعتقاد واللسان محل الاقرار واذا مات العبد المؤمن فایمانہ فی حکم اللہ تعالی لایکون مع الجسد ولا مع الروح الا ان روحہ وجسدہ یکون مؤمنا بحکم الایمان فی حکم اللہ تعالی کما فی حال حیاتہ واما الایمان فی حالۃ النزع فقد اجمعوا علی انہ لایجوز زوال الایمان عن الانبیاء علیہم السلام واما الصحابۃ فہم علی نوعین النوع الاول من سبق لہم الامن لشہادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہم العشرۃ المبشرۃ والحسن والحسین رضی اللہ عنہما وامہا سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراء بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن مثلہم فی الشہادۃ والبشارۃ فشہادتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حقہم صدق وہم یکونون من اہل الجنۃ کما شہد بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما النوع الثانی وہم الذین کانوا غیرہم من الصحابۃ رضی اللہ عنہم فلا نذکرہم الا بخیر ولا نشہد لہم بالجنۃ قطعا ولا بالنار قطعا ولکن نرجو لہم اکثر مما نرجو لغیرہم من المؤمنین اما سائر الناس فلا نقول لاحد بعینہ انہ من اہل الجنۃ او من اہل النار بل نقول ان مات مؤمنا فہو من اہل الجنۃ وان مات کافرا فہو من اہل النار وعن ابی حنیفۃ رضہ انہ قال اکثر ما یسلب الایمان عند المعاینۃ وہذا لانہ انما یکون زوال الایمان قبل النزع لسبب من الاسباب کاستحلال الحرام وتحریم الحلال وکلمۃ الکفر جہلا او فعلا او ذکر شیئ یکون فیہ رد الاسلام فینبغی التوبۃ کل یوم قال الامام الاعظم رضی اللہ عنہ والمؤمنون مستوون فی الایمان والتوحید ای فی اصل الایمان ونفس التوحید ولکن یختلفون فی القوۃ والضعف ومن ہنا قال محمد رحمہ اللہ اکرہ ان یقول ایمانی کایمان جبریل علیہ السلام ولکن یقول آمنت بما آمن بہ جبریل علیہ السلام کما ہو المذکور فی الخلاصۃ وکذا لایجوز ان یقول احد ایمانی کایمان الانبیاء علیہم السلام بل ولا ینبغی ان یقول ایمانی کایمان ابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما وامثالہما فان تفاوت نور کلمۃ التوحید فی قلوب اہلہا لایحصیہ الا اللہ سبحانہ والتفاضل فی الاعمال ثابت فی المؤمنین باختلاف الاحوال قال الامام الاعظم فی کتابہ الوصیۃ ثم العمل غیر الایمان والایمان غیر العمل بدلیل ان کثیرا من الاوقات یرتفع العمل من المؤمنین ولا یجوز ان یقال یرتفع عنہ الایمان فان الحائض یرتفع عنہا الصلوۃ ولا یجوز ان یقال یرتفع عنہا الایمان والحاصل ان العمل مغایر

للایمان عند اہل السنۃ والجماعۃ قال فی السراجیۃ الایمان بالتفصیل لیس بواجب بل اذا آمن بالجملۃ کفی وایمان المقلد صحیح وہو الذی اعتقد جمیع ارکان الاسلام بلا دلیل وصفات اللہ تعالی قدیمۃ کلہا من غیر تفصیل بین صفات الذات وصفات الفعل وانہا قائمۃ بذات اللہ تعالی لاہو ولا غیرہ وہو تعالی لیس بجسم ولا جوہر ولا عرض ولا حال بمکان واللہ تعالی موصوف بصفات الکمال ویوصف بان لہ یدًا وعینًا ولکن لا کایدنیا ولا کاعیننا والاسلام ہو التسلیم باطنا والانقیاد لاوامر اللہ تعالے ظاہرا فمن طریق اللغۃ فرق بین الایمان والاسلام لان الایمان مختص بالانقیاد الباطنی والاسلام مختص بالانقیاد الظاہری وہو القیام بالاقرار وعمل الابرار ولذا قال فی شرح الوقایۃ فی الدعاء للبالغین ان الاسلام والایمان وان کانا متحدین فالاسلام ینبئ عن الانقیاد فکانہ دعا فی حال الحیوۃ بالایمان والانقیاد واما عند الوفاۃ فقد دعی بالتوفی علی الایمان وہو التصدیق والاقرار واما الانقیاد وہو العمل فغیر موجود فی حال الوفاۃ وبعدہ قال الامام الاعظم رحمہ اللہ ولایکون ایمان بلا اسلام ولا اسلام بلا ایمان کالظہر مع البطن لان الایمان محلہ القلب والاسلام موضعہ القالب والجسد ولایکون قلب بدون القالب ولا قالب بدون القلب وفی الحدیث بنی الاسلام علی خمس شہادۃ ان لا الٰہ الا اللہ وان محمدًا عبدہ ورسولہ واقام الصلوۃ وایتاء الزکوۃ والحج وصوم رمضان رواہ فی الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال الامام الاعظم رضی اللہ عنہ والدین اسم واقع علی الایمان والاسلام والشرائع کلہا لان الدین اذا اطلق یراد بہ التصدیق والاقرار وقبول الاحکام للانبیاء علیہم السلام کما فی قولہ تعالی وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ وقولہ تعالی اِنَّ الدِّيْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ وقولہ تعالے رَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا قال فی روح البیان من اراد العلم الحق الذی لا یأتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ فلیکثر من الطاعات والنوافل حتی یحبہ اللہ فیعرف اللہ باللہ ومن لم یکثر مما ذکر فلیقلد ربہ فیما اخبر ولا یؤول فانہ اولی من تقلید العقل انتہی

القول فی الانبیاء والرسل اعلم ان فی ارسال الرسل حکمۃ ومصلحۃ وقد ارسل اللہ تعالے رسلا من البشر الی البشر مبشرین ومنذرین ومبینین للناس مایحتاجون الیہ من امور الدنیا والدین وایدہم بالمعجزات الناقضات للعادات

واول الانبیاء آدم علیہ السلام وآخرہم سید الانبیاء وخاتمہم سیدنا ومولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالیٰ
مَا کَانَ مُحَمَّدٌ اَبَا اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِکُمْ وَلٰکِنْ رَّسُوْلَ اللّٰہِ وَخَاتَمَ النَّبِیّٖنَ وافضل الخلق حبیب اللہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہو المخصص بالخلق العظیم من بین الانبیاء الکرام ثم خلیل اللہ ابراہیم ثم کلیم اللہ
موسیٰ ثم روح اللہ عیسیٰ ثم نجی اللہ نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام وہم اولو العزم من الرسل المذکورین فی قولہ تعالیٰ
خطابا لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم فَاصْبِرْ کَمَا صَبَرَ اُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ والمراد باولی العزم ماذکر
فی الاحزاب وَاِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِیّٖنَ مِیْثَاقَہُمْ وَمِنْکَ وَمِنْ نُّوْحٍ وَّاِبْرٰہِیْمَ وَمُوْسٰی
وَعِیْسَی ابْنِ مَرْیَمَ والترتیب فی الآیۃ من حیث الزمان لا من حیث الرتب ویونس علیہ السلام لیس
منہم لقولہ تعالیٰ کَصَاحِبِ الْحُوْتِ وکذا آدم علیہ السلام لقولہ تعالیٰ وَلَمْ نَجِدْ لَہٗ عَزْمًا کذا فی المدارک
ثم سائر الانبیاء افضل من غیرہم علی تفاوت درجاتہم بما خص بہ کل منہم والفرق بین الرسول
والنبی ان الرسول انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی الخلق لتبلیغ الاحکام وقد یشترط فیہ الکتاب بخلاف
النبی فانہ اعم وقد روی بیان عددہم فی بعض الاحادیث علی ما روی ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم سئل عن عدد الانبیاء فقال مائۃ الف واربعۃ وعشرون الفا وفی روایۃ مائتا الف واربعۃ
وعشرون الفا والرسل منہم ثلثمائۃ وثلثۃ عشر قال فی المدارک الرسول من جمع الی المعجزۃ الکتاب
المنزل علیہ والنبی من لم ینزل علیہ کتاب وانما امر ان یدعو الی شریعۃ من قبلہ وقیل الرسول واضع
شرع والنبی حافظ شرع غیرہ ورسالۃ الرسل لا تبطل بموتہ والاولی ان لا یقتصر علی عدد فی التسمیۃ
فقد قال اللہ تعالیٰ مِنْہُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَیْکَ وَمِنْہُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَیْکَ قال فی شرح
العقائد ولا یؤمن بذکر العدد لئلا یدخل فیہم من لیس منہم او یخرج منہم من ہو فیہم وکلہم کانوا مخبرین
مبلغین عن اللہ تعالیٰ صادقین ناصحین للخلق قال التفتازانی وفی ہذا اشارۃ الی ان
الانبیاء معصومون عن الکذب خصوصا فیما یتعلق بامر الشرائع وتبلیغ الاحکام وارشاد الامۃ
اما عمدا فبالاجماع واما سہوا فعند الاکثرین وفی عصمتہم عن سائر الذنوب تفصیل وہو انہم
معصومون عن الکفر قبل الوحی وبعدہ بالاجماع وکذا عن تعمد الکبائر عند الجمہور اما الصغائر فیجوز

الا ما يدل على الخسة لكن المحققين شرطوا ان ينبهوا عليه فينتهوا عنه ورسل البشر افضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة افضل من عامة البشر وعامة البشر ماسوى العصاة منهم افضل من عامة الملائكة اما تفضيل رسل الملائكة على عامة البشر فبالاجماع واما تفضيل رسل البشر على رسل الملائكة وعامة البشر غير العصاة منهم على عامة الملائكة فبدليل ان الله تعالى امر الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام وهو المذكور في قوله تعالى وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ومقتضى الحكمة الامر للادنى بالسجود للاعلى دون العكس انتهى

القول في الملائكة الملائكة جمع ملك وهو جسم نوراني علوي ذو قدرة يتشكل بما شاء والملائكة عباد الله تعالى عاملون بامره ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة وقد قال الله تعالى بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ يعني هم عباد مكرمون مشرفون مقربون وليسوا باولاد اذ العبودية تنافي الولادة لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ يعني انهم يتبعون قوله فلا يسبق قولهم قوله وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يعني كما ان قولهم تابع لقوله فعملهم ايضا مبني على امره لا يعملون عملا لم يؤمروا به وقد اختار الله تعالى من الملائكة رسلا وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وغيرهم عم كما يشير اليه قوله تعالى اَللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ فالحاصل ان الله تعالى ارسل الرسل على ضربين ملك وبشر والحاملون العرش والحافون حوله وهم الكروبيون سادة الملائكة قال الله تع اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهٗ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ قال في المدارك روي ان حملة العرش ارجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرجعون طرفهم وفي الحديث ان الله تعالى امر جميع الملائكة ان يعدوا بالسلام ويروحوا على حملة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة وقيل حول العرش سبعون الف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن ورائهم سبعون الف صف قيام يهللون ويكبرون ومن ورائهم مائة الف صف قد وضعوا الايمان على الشمائل ما منهم احد الا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر اما هاروت وماروت فالاصح انهما ملكان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتعذيبهما انما هو على وجه المعاتبة كما يعاتب الانبياء على الذلة والسهو وكانا يعظان الناس ويقولان اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ولا كفر في تعليم السحر بل في

اعتقاده والعمل به وفی الحدیث خلقت الملائکۃ من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم کما وصف لکم رواه مسلم قال فی اللمعات والجان ابو الجن کما ان آدم ابو الانس وقال سعید ابن المسیب رضـ الملائکۃ لیسوا ذکورا ولا اناث ولا یتوالدون ولا یأکلون ولا یشربون انتہی القول فی الجن الجن اجسام رقاق فی صورة تخالف صورة الملک والانس عاقلۃ کالانس خفیۃ عن ابصارهم یغلب علیهم الناریۃ والهوائیۃ ویدل علی الاول قولہ تعالی وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ فان المشهور ان المرکبات کلها من العناصر فما یغلب فیہ النار فناری کالجن وما یغلب فیہ التراب فترابی کالانسان ولما کانت قریبۃ بالطبع الی الملکوت السماویۃ امکنها ان تتلقی من عالمها بعض الغیب فلا یستبعد ان ترقی افق السماء فیسترق السمع من کلام الملائکۃ وکان الشهاب والرجم قبل البعثۃ النبویۃ لکن کثر بعدها وزاد زیادة بینۃ حتی تنبہ لها الانس والجن ومنع الاستراق اصلا لئلا یلتبس علی الناس اقوال الرسل المستندة الی الوحی الالٰہی باقوال الکهنۃ الماخوذة من الشاطین مما استرقوا من اقوال اهل السماء والجن مکلفون کالانس بدلیل قولہ تعالی وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ قال الکلبی والضحاک وسفیان ہذا خاص لاهل طاعۃ من الفریقین یدل علیہ قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنین الا لیعبدون وذکر فی المعالم ان من الجن مسلمین وکافرین کما قال مجاهد ومنهم قدریۃ ومرجیۃ ورافضۃ کما قال الحسن والسدی وقال ابن کیسان شیعا وفرقا لکل فرقۃ هوی کاهواء الناس وفی الحدیث ان الجن کانوا احسن ردا منکم ماتلوت علیهم من آیۃ الا قالوا ولا بشیء من آلائک ربنا نکذب قال اللہ تعالی وَاَنَّهٗ کَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ وفیہ دلیل علی ان للجن نساء کالانس لان لهم رجالا ولذا قیل فی حقهم انهم یتوالدون لکنهم لیسوا منظرین کابلیس وذریتہ وعن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامنکم من احد الا ومعہ قرینہ من الجن وقرینہ من الملائکۃ قالوا وایاک قال نعم وایای ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم رواه الدارمی فی سننہ اما ابلیس وکان اسمہ عزازیل بالسریانیۃ فلما عصی

غیر اسمہ وصورتہ فقیل ابلیس ای یئیس واختلفوا فیہ فقال ابن عباس واکثر المفسرین کان ابلیس من الملائکۃ وقال الحسن کان من الجن ولم یکن من الملائکۃ لقولہ تعالے اِلَّآ اِبْلِیْسَ کَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّہٖ فھو اصل الشیاطین کما ان آدم علیہ السلام اصل الانس لانہ خلق من النار والملائکۃ خلقوا من النور ولان لہ ذریۃ ولا ذریۃ للملائکۃ والاول اصح لان خطاب السجود کان مع الملائکۃ وقولہ کَانَ مِنَ الْجِنِّ ای من الملائکۃ الذین ہم خزنۃ الجنۃ وقال سعید بن جبیر من الذین یعملون فی الجنۃ وقال قوم من الملائکۃ الذین یصوغون حلی اہل الجنۃ وقیل ان فرقۃ من الملائکۃ خلقوا من النار سموا جنا لاستتارہم عن الاعین وابلیس کان منہم ولما اخرجہ اللہ تعالے من الملائکۃ لاستکبارہ وردہ الامر جعل لہ ذریۃ وکان فی علم اللہ انہ یکفر بعد ایمانہ والشیاطین لہم تصرف فی بنی آدم لما صح عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم انہ قال ان الشیطان یجرے من ابن آدم مجرے الدم والحکمۃ فی انہم یروننا ونحن لانراہم انہم خلقوا علی صورۃ قبیحۃ فلو رأیناہم لم نقدر علی تناول الطعام والشراب فستروا عنا رحمۃ علینا والملائکۃ خلقوا من النور فلو رأیناہم لطارت ارواحنا الیہم واعیننا الیہم والجن الکافر یعذب بالنار اتفاقا لقولہ تعالے لَاَمْلَئَنَّ جَہَنَّمَ مِنَ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ وقولہ تعالے لَقَدْ ذَرَاْنَا لِجَہَنَّمَ کَثِیْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ والمسلم منہم یثاب بالجنۃ عند ابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ وابو حنیفۃ رحمہ اللہ توقف فی کیفیۃ ثوابہم قال الشیخ العلی القاری فی شرح الفقہ الاکبر ولا توقف لہم فی استحقاقہم الجنۃ کالملائکۃ لان اللہ تعالے لم یبین فی القرآن ثوابہم ونحن نعلم یقینا ان اللہ تعالی لا یضیع ایمانہم فیعطیہم ما شاء مما یناسب شانہم یقول العبد الضعیف قد ثبت ثواب الجنۃ لہم باقتضاء النص وہو قولہ فی صفۃ الحور لَمْ یَطْمِثْہُنَّ اِنْسٌ قَبْلَہُمْ وَلَا جَآنٌّ والمعلوم ان وجود الحور لا یکون الا فی الجنۃ فلما نفی اللہ تعالی طمثہن بالنسبۃ الی کلا الطائفتین من الانس والجن علم باقتضاء النص ان ثواب الجنۃ ایضا یکون مشترکا بینہما لان نفی المعدوم محال فلو لم یکن للجن ثواب الجنۃ لکان النفی فی قولہ لم یطمثہن نفی المعدوم وذلک

لا یجوز فوجب اثبات النفی بشمولہم مع بنی آدم فی ثواب الجنۃ باقتضاء النص وقسم فی روح البیان الروحانیین علی ثلثۃ اقسام اخیار وہم الملائکۃ واشرار وہم الشیاطین واوساط فیہم اخیار واشرار وہم الجن وقال سعید بن المسیب الشیاطین ذکور واناث یتوالدون ولا یموتون بل یخلدون فی الدنیا کما خلد ابلیس الی النفخۃ الاولی والجن یتوالدون وفیہم ذکور واناث ویموتون فتدبر

القول فی المعراج المعراج لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظۃ بجسدہ الشریف الی السماء ثم الی ماشاء اللہ تعالی من العلے حق واتفق اہل العلم علی ان المعراج کان بعد الوحی بنحو من اثنتی عشرۃ سنۃ قبل الہجرۃ لسنۃ وکان فی الیقظۃ بجسدہ الشریف وعلیہ الجمہور فقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا فی المسجد الحرام فی الحجر عند البیت بین النائم والیقظان اذ اتانی جبریل علیہ السلام بالبراق وہو دابۃ ابیض فوق الحمار ودون البغل یضع حافرہ عند منتہی طرفہ فرکبتہ فسار بی حتی اتیت بیت المقدس فربطت الدابۃ بالحلقۃ اللتی تربط فیہا الانبیاء ع م ثم دخلت فصلیت فیہ رکعتین ثم خرجت فجاءنی جبریل علیہ السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبریل ع اصبت الفطرۃ قال ثم عرج بی الی السماء الدنیا فاستفتح جبریل قیل من انت قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ قال قد ارسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بآدم فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثانیۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد ارسل الیہ قال قد ارسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بابنی الخالۃ یحیی وعیسی فرحبا بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثالثۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل ع فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد ارسل الیہ قال قد ارسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بیوسف واذا ہو قد اعطے شطر الحسن فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الرابعۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل وقد بعث الیہ قال قد بعث اللہ الیہ ففتح لنا فاذا انا بادریس فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الخامسۃ فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل فقیل ومن معک قال محمد فقیل قد ارسل الیہ قال قد ارسل الیہ ففتح لنا فاذا انا بہارون

فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بموسی فرحب بی ودعا لی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد قیل وقد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بابراھیم واذا ہو مستند الی البیت المعمور واذا ہو یدخلہ کل یوم سبعون الف ملک ثم لا یعودون الیہ ثم ذہب بی الی سدرة المنتہی فاذا ورقہا کاذان الفیلة واذا ثمرہا کالقلال فلما غشیہا من امر اللہ ما غشیہا تغیرت فما احد من خلق اللہ یستطیع یصفہا من حسنہا قال فاوحی الیّ ما اوحی وفرض علیّ فی کل یوم ولیلة خمسین صلوة فنزلت حتی انتہیت الی موسی فقال ما فرض ربک علی امتک قلت خمسین صلوة فی کل یوم ولیلة قال ارجع الی ربک فاسألہ التخفیف فان امتک لا تطیق ذلک وانی قد بلوت بنی اسرائیل وخبرتہم قال فرجعت الی ربی فقلت ای رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسی قال ما فعلت قلت قد حط عنی خمسا قال ان امتک لا تطیق ذلک فارجع الی ربک فاسألہ التخفیف لامتک قال فلم ازل ارجع بین ربی وبین موسی ویحط عنی خمسًا خمسًا حتی قال یا محمد ہی خمس صلوات فی کل یوم ولیلة بکل صلوة عشرة فتلک خمسون صلاة ومن ہم بحسنة فلم یعملہا کتبت لہ حسنة فان عملہا کتبت لہ عشرا ومن ہم بسیئة ولم یعملہا لم تکتب فان عملہا کتبت سیئة واحدة فنزلت حتی انتہیت الی موسی فاخبرتہ فقال ارجع الی ربک فاسألہ التخفیف لامتک فان امتک لا تطیق ذلک فقلت قد رجعت الی ربی حتی استحییت رواہ الشیخان واللفظ لمسلم وروی الحاکم فی المستدرک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم رأیت ربی عزوجل انتہی

القول فی المقام المحمود والشفاعة قال اللہ تعالی خطابا لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم عَسٰی اَنْ یَّبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا قال الامام محی السنة عسی من اللہ تعالی واجب لانہ لا یدع ان یعطے عبادہ او یفعل بہم ما اطمعہم فیہ والمقام المحمود ہو مقام الشفاعة لامتہ یحمدہ فیہ الاولون والآخرون لما روی ابوہریرة رضا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہو المقام الذی اشفع فیہ لامتی وروی

ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قیل لہ ما المقام المحمود قال ذاک یوم ینزل اللہ تعالےٰ
علی کرسیہ یئط کما یئط الرحل الجدید من الضائقۃ وہو کسعۃ ما بین السماء والارض ویجاء بکم حفاتاً
عراتاً غرلاً فیکون اول من یکسی ابراہیم یقول اللہ تعالی اکسوا خلیلی فاتیونی بریطتین بیضاوین
من ریاط الجنۃ ثم اکسی علی اثرہ ثم اقوم عن یمین اللہ عزوجل مقاما یغبطنی الاولون والآخرون
رواہ الدارمی فی مسندہ وذکر فی المدارک انہ ہو مقام الشفاعۃ عند الجمہور وروی الدارمی عن
عامر الجہنی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا جمع اللہ الاولین والآخرین فقضی
بینہم وفرغ من القضاء قال المؤمنون قد قضی بیننا ربنا فمن یشفع لنا الی ربنا فیقولون انطلقوا
الی آدم فان اللہ خلقہ بیدہ وکلمہ فیأتونہ فیقولون قم فاشفع لنا الی ربنا فیقول آدم علیکم بنوح
فیأتون نوحا فیدلہم علی ابراھیم فیأتون ابراہیم فیدلہم علی موسی فیأتون موسی فیدلہم علی عیسی فیأتون
عیسی فیقول ادلکم علی النبی الامی قال فیأتونی فیأذن اللہ تعالےٰ ان اقوم الیہ فیثور عنی
طیب ریح ما شمہا احد قط حتی آتی ربی فیشفعنی ویجعل لی نوراً من شعر راسی الی ظفر قدمی الحدیث
والشفاعۃ ثابتۃ للرسل والاخیار بالمستفیض من الاخبار لما روی عن عبد اللہ بن ابی الجدعاء
قال سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقول لیدخلن الجنۃ بشفاعۃ رجل من امتی
اکثر من تمیم قالوا سواک یا رسول اللہ قال سوای رواہ الدارمی فی مسندہ وقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یشفع یوم القیامۃ ثلثۃ الانبیاء ثم العلماء ثم الشہداء وعنہ صلعم فضل العالم
علی العامی کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر الکواکب ولکن لا یتمالک احد ان یتکلم یوم القیامۃ الا ان اذن
لہ والیہ یشیر قولہ تعالی وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗ اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ لَهٗ ای اذن لہ اللہ تعالےٰ
وقولہ تعالی مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَهٗ اِلَّا بِاِذْنِهٖ ای لیس لاحد ان یشفع عندہ الا باذنہ
والکافرون یکونون فداء عن المسلمین فی النار بدلیل قولہ تعالےٰ وَلَیَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاَثْقَالًا
مَّعَ اَثْقَالِهِمْ انتہی **القول فی الروح** قال اللہ تعالی وَیَسْئَلُوْنَکَ عَنِ الرُّوْحِ قُلِ
الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ قال فی المدارک الجمہور علی انہ الروح الذی فی الحیوان سالوہ عن حقیقتہ

فاخبرانه من امر الله ای مما استأثر بعلمه وعن ابی ہریرۃ رضی الله عنه لقد مضی النبی صلی الله علیه وسلم وما یعلم الروح وقد عجزت الاوائل عن ادراک ماھیته بعد انفاق الاعمار الطویلة علی الخصوص فیه والحکمة فی ذلک تعجیز العقل عن ادراک معرفة مخلوق مجاور له لیدل علی انه عن ادراک خالقه اعجز ولذا رُدّ ما قیل فی حده انه جرم دقیق ہوائی فی کل جزء من الحیوان روی ان الیہود بعث الی قریش ان سألوه عن اصحاب الکهف وعن ذی القرنین وعن ذی الروح فان اجاب عن الکل او سکت عن الکل فلیس بنبی وان اجاب عن بعض وسکت عن بعض فهو نبی فبین لهم القصتین وابهم امر الروح وہو مبہم فی التوراۃ فندموا علی سوالهم وقیل کان السوال عن خلق الروح یعنی اہو مخلوق ام لا وقوله من امر ربی دلیل علی خلق الروح فکان ہذا جوابًا اعلم ان الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق الاول تعلقها به فی بطن الام جنینا والثانی تعلقها به بعد خروجه الی وجه الارض والثالث تعلقها به حین النوم فلها به تعلق من وجهٍ ومفارقة من وجهٍ لقوله تعالی ہُوَ الَّذِیْ یَتَوَفّٰکُمْ بِاللَّیْلِ ای یقبض انفسکم عن التصرف بالتمام فی المنام وقوله تعالے ثُمَّ یَبْعَثُکُمْ فِیْهِ لِیُقْضٰی اَجَلٌ مُّسَمًّی ای یوقظکم فی النهار لیوفر الآجال علی الاستکمال قال فی المدارک ان لکل حاسة فی ہذہ الحواس روحًا یقبض عند النوم ثم یرد الیها اذا ذہب النوم فاما الروح التی یحیی بها النفس فانه لا یقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعانی والقوی التی تقوم بالحواس ویکون بها السمع والبصر والاخذ والمشی والشم والمعنی ثُمَّ یَبْعَثُکُمْ فِیْهِ ای یوقظکم ویرد الیکم ارواح الحواس فیستدل به علی منکر البعث لانه بالنوم یذہب ارواح ہذہ الحواس ثم یرد الیها فکذا یحیی الانفس بعد موتها وعن ابن عباس رضی الله عنه فی ابن آدم نفس وروح بینهما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس ہی التی بها العقل والتمیز والروح ہی التی بها النفس والتحرک فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم یقبض روحه وعن علی رضی الله عنه قال یخرج الروح عند النوم ویبقی شعاعه فی الجسد فلذلک یری الرؤیا فاذا انتبه من النوم عاد الروح الی جسده باسرع من لحظة وعنه مادام نفس النائم فی السماء فهی الرؤیا الصادقة ولذا جاء فی الحدیث الرؤیا الصالحة

من الله والحلم من الشيطان وما رای بعد الارسال فلقيهما الشيطان فهی كاذبة وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء وارواح الاموات تلتقی فی المنام فيتعارف منها ما شاء الله منها ان يتعارف فيمسك التی قضی عليها الموت ويرسل الاخری الی اجسادها فی انقضاء مدة حياتها والرابع تعلقها به فی البرزخ فانها وان فارقته وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كليا بحيث لم يبق لها التفات البتة فانه وارد اليه وقت سلام المسلم عليه وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حيوة البدن قبل يوم القيامة والخامس تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكمل انواع تعلقها به والحاصل ان احكام الدنيا على الابدان والارواح تبع لها واحكام البرزخ على الارواح واحكام الحشر والنشر على الارواح والاجساد جميعا انتهى **القول فی القدرة والاستطاعة** وللعباد افعال اختيارية يثابون بها ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان كانت معصية يعنی جميع افعال العباد من الحركة والسكون على ای وجه يكون من الكفر والايمان والطاعة والعصيان كسبهم على الحقيقة لا على طريق المجاز فی النسبة ولا على سبيل الاكراه والغلبة بل باختيارهم فی فعلهم بحسب اختلاف اهوائهم وميل انفسهم لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت والحسن من افعال العباد وهو ما يكون متعلق المدح فی العاجل والثواب فی الآجل برضاء الله تعالی وارادته من غير اعتراض والقبيح وهو ما يكون متعلق الذم فی العاجل والعقاب فی الآجل ليس برضاه لما عليه من الاعتراض قال الله تعالی وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وقال الله تعالی إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ يعنی ان الارادة والمشية والتقدير يتعلق بالكل والرضاء والمحبة والامر لا يتعلق الا بالحسن دون القبيح والاستطاعة مع الفعل وهی حقيقة القدرة التی يكون بها الفعل قال فی التمهيد العبد مستطيع لفعل نفسه لا بنفسه ولاكن بقوة يستحدث له فی الحال باحداث الله تعالی مقارنة بالفعل لا متقدمة ولا متاخرة عن الفعل وفعل العبد مضاف اليه كسبا والی الله خلقا والاستطاعة على ثلثة اضرب استطاعة الاموال كالزاد والراحلة واستطاعة الافعال كالاعضاء السليمة والجوارح الصالحة للاعمال وهذا ان يجوز

تقدیمہا علی الفعل اما استطاعۃ الاحوال وہی القدرۃ والقوۃ علی الفعل فہذہ لاتتقدم علی الفعل قال
الامام الاعظم فی الفقہ الاکبر واللہ تعالی خالق افعال العباد وفق ما اراد لقولہ تعالی اَللّٰہُ خَالِقُ کُلِّ
شَیْئٍ وقال فی کتابہ الوصیۃ ثم تقربان اللہ تعالی خالق الخلق ورازقہم ولم یکن لہم طاقۃ لانہم ضعفاء
عاجزون محدثون واللہ تعالی خالقہم ورازقہم لقولہ سبحانہ اَللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ ثُمَّ رَزَقَکُمْ
ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ والکسب من الحلال حلال وجمع المال من الحرام حرام والخلق علی ثلثۃ
اصناف المومن المخلص فی ایمانہ والکافر المجاہد فی کفرہ والمنافق المداہن فی نفاقہ واللہ تعالی
فرض علی المومنین العمل وعلی الکافر الایمان وعلی المنافق الاخلاص لقولہ تعالی یَآ اَیُّہَا
النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّکُمْ معناہ ایہا المومنون اطیعوا اللہ وایہا الکافرون آمنوا باللہ وایہا
المنافقون اخلصوا اللہ ولا یکلف العبد بما لیس فی وسعہ لقولہ تعالی لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا
اِلَّا وُسْعَہَا ومایوجد من الالم فی المضروب عقیب ضرب النسان والانکسار فی الزجاج عقیب
کسر النسان وماشبہہ کل ذلک مخلوق للہ تعالی بدلیل ان الخالق ہو اللہ تعالی وحدہ وکل الممکنات مستندۃ الیہ
بلا واسطۃ انتہی القول فی الموت والحیوۃ الموت عند اہل السنۃ صفۃ وجودیۃ مضادۃ للحیوۃ
کالحرارۃ والبرودۃ والحیوۃ صفۃ وجودیۃ زائدۃ علی نفس الذات مغایرۃ للعلم والقدرۃ
مصححۃ لاتصاف الذات بہما قال ابن عباس رضی اللہ عنہ خلق الموت علی صورۃ کبش
املح لایمر بشیئ ولا یجد ریحہ شیئ الامات وخلق الحیوۃ علی صورۃ فرس بلقاء انثی وہی التی کان جبریل
والانبیاء علیہم السلام یرکبونہا لاتمر بشیئ ولایجد ریحہا شیئ الاحیی وہی التی اخذ السامری قبضۃ من
اثرہا فالقی علی العجل فحیی ویویدہ ماروی ابوہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یؤتی
بالموت بکبش اغبر فیوقف بین الجنۃ والنار فیقال یا اہل الجنۃ فیشرئبون وینظرون ویقال یا اہل النار فیشرئبون و
ینظرون ویرون ان قد جاء الفرج فیذبح ویقال خلود لاموت رواہ الدارمی فی سننہ وقال صاحب الکشاف
وتبعہ العلامۃ النسفی فی تفسیر قولہ خلق الموت والحیوۃ الحیوۃ مایصح بوجودہ الاحساس والموت عدم ذلک ومعنی
خلق الموت والحیوۃ ایجاد ذلک المصحح واعدامہ وقدم الموت علی الحیوۃ لان الموت فی عالم الملک ذاتی

والحیوۃ عرضیۃ لان الاشیاء کانت مواتا ثم عرضت لہا الحیوۃ علی مادل علیہ قولہ تعالیٰ وَکُنتُم
اَمْوَاتاً فَاَحْیَاکُمْ ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ ثُمَّ اِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ قال فی شرح العقائد والموت
قائم بالمیت مخلوق اللہ تعالے لاصنع للعبد فیہ تخلیقا ولا اکتسابا والموت بالاجل وہو الوقت
الذی کتب اللہ فی الازل انتہاء حیاتہ فیہ فلا یموت احد بدونہ مقتولا کان او غیرہ بدلیل قولہ تعالیٰ
قُلْ لَّکُمْ مِّیْعَادُ یَوْمٍ لَّا تَسْتَاْخِرُوْنَ عَنْہُ سَاعَۃً وَّلَا تَسْتَقْدِمُوْنَ ای لا یمکنکم
التاخر عنہ بالاستمہال ولا التقدم بالاستعجال والاجل واحد والحرام رزق لان الرزق اسم
لما یسوقہ اللہ تعالیٰ الی الحیوان فیاکلہ وذلک قد یکون حلالا وقد یکون حراما وکل یستوفے
رزق نفسہ حلالا کان او حراما لحصول التغذی بہما جمیعا ولا یتصور ان لا یاکل انسان رزقہ
او یاکل غیرہ رزقہ لان ما قدرہ اللہ تعالے غذاء شخص یجب ان یاکلہ ویمتنع ان یاکل غیرہ
وما ہو الاصلح للعبد فلیس ذلک بواجب علی اللہ تعالے واللہ تعالیٰ یُضِلُّ مَنْ یَّشَاءُ
وَیَہْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ انتہی **القول** فی السوال وسوال منکر ونکیر وہما
ملکان یدخلان القبر فیسألان العبد عن ربہ وعن دینہ وعن نبیہ ثابت بالدلائل السمعیۃ لانہا
امور ممکنۃ اخبر بہا الصادق علی ما نطقت بہ النصوص قال اللہ تعالے یُثَبِّتُ اللّٰہُ الَّذِیْنَ
آمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ یعنی کلمۃ التوحید وہی قولہ لا الٰہ الا اللہ فی الحیوۃ الدنیا یعنے
قبل الموت وفی الآخرۃ یعنی فی القبر ہذا قول اکثر المفسرین وروی الامام محی السنۃ عن البراء
ابن عازب ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم قال المسلم اذا سئل فی القبر یشہد ان
لا الٰہ الا اللہ وان محمدا رسول اللہ فذلک قولہ تعالیٰ یُثَبِّتُ اللّٰہُ الَّذِیْنَ آمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَفِی الْآخِرَۃِ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا وضع
فی قبرہ وتولے عنہ اصحابہ اتاہ ملکان فیقعدانہ فیقولان لہ ما کنت تقول فی ہذا النبی محمد فاما
المؤمن فیقول اشہد انہ عبد اللہ ورسولہ واما الکافر والمنافق فیقول لا ادری رواہ الشیخان
وفی روایۃ لابی داؤد فیقولان لہ من ربک وما دینک وما ہذا الرجل الذی بعث فیکم فیقول المؤمن

ربی اللہ ودینی الاسلام والرجل المبعوث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول الکافر فی الثلث لاادری وفی روایۃ الترمذی یقال لاحدہما المنکر وللآخر النکیر وروی عن ہانی مولی عثمان قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف علیہ وقال استغفروا لاخیکم واسألوا اللہ لہ بالتثبیت فانہ الان یسأل رواہ الامام محی السنۃ فی تفسیرہ وروی ابوہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان المیت لیسمع خفق النعال اذا ولی عنہ الناس مدبرین ثم یجلس ویوضع کفنہ فی عنقہ ثم یسأل قال فی السراجیۃ والسوال للانبیاء عم قیل بہذہ العبارۃ علی ماذا ترکتم امتکم انتہی القول فی عذاب القبر وعذاب القبر ثابت للکافرین ولبعض عصاۃ المومنین لما روے عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا وضع فی قبرہ وتولے عنہ اصحابہ انہ لیسمع قرع نعالہم اتاہ ملکان فیقعدانہ فیقولان ماکنت تقول فی ہذا الرجل لمحمد صلے اللہ علیہ وسلم فاما المؤمن فیقول اشہد انہ عبد اللہ ورسولہ فیقال لہ انظر الی مقعدک من النار ارے ان لم تکن مؤمنا قد ابدلک اللہ مقعدا من الجنۃ فیراہما جمیعا واما المنافق والکافر فیقال لہ ما کنت تقول فی ہذا الرجل فیقول لاادری کنت اقول مایقول الناس فیقال لہ لادریت لاتلیت ویضرب بمطارق من حدید ضربۃ فیصیح صیحۃ یسمعہا من یلیہ غیر الثقلین ای من الانس والجن متفق علیہ واللفظ للبخاری وعن سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسلط علی الکافر فی قبرہ تسعۃ وتسعون تنینا تنہسہ وتلدغہ حتی یقوم الساعۃ لوان تنینا منہا نفخ بالارض ما انبتت خضراء رواہ الدارمی وروے الترمذی نحوہ وقال سبعون بدل تسعۃ وتسعون وقال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم القبر روضۃ من ریاض الجنۃ اوحفرۃ من حفر النیران وروی عن جابر قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی سعد بن معاذ حین توفی فلما صلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ووضع فی قبرہ وسوی علیہ سبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسبحنا طویلا ثم کبر فکبرنا فقیل یارسول اللہ

لم سبحت ثم کبرت قال لقد تضایق علی ہذا العبد الصالح قبرہ حتی فرجہ اللہ عنہ رواہ احمد فی مسندہ وروی
الدارمی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقبرین فقال انہما
لیعذبان فی قبورہما وما یعذبان فی کبیر کان احدہما یمشی بالنمیمۃ وکان الآخر لا یستنزہ عن البول
قال ثم اخذ جریدۃ رطبۃ فکسرہا فغرز عند رأس کل قبر منہما قطعۃ ثم قال عسی ان یخفف عنہما
حتی ییبسا یقول العبد الضعیف لعل ہذا سبب غرز الرطب الی الآن علی راس القبور واللہ اعلم
وتنعیم اہل الطاعۃ فی القبر بما یعلمہ اللہ ویریدہ لما روی عن البراء بن عازب عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال یاتیہ ملکان فیجلسانہ فیقولان لہ من ربک فیقول ربی اللہ فیقولان لہ
ما دینک فیقول دینی الاسلام فیقولان ما ہذا الرجل الذی بعث فیکم فیقول ہو رسول اللہ صلعم
فیقولان لہ وما یدریک فیقول قرأت کتاب اللہ فآمنت بہ وصدقت فذلک قولہ تعالی یُثَبِّتُ
اللّٰہُ الَّذِیْنَ آمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الآیۃ فینادی مناد من السماء ان صدق عبدی
فافرشوہ من الجنۃ والبسوہ من الجنۃ وافتحوا لہ بابا الی الجنۃ فیفتح قال فیاتیہ من روحہا وطیبہا
ویفسح لہ فیہا مد بصرہ واما الکافر فذکر موتہ قال ویعاد روحہ فی جسدہ ویأتیہ ملکان فیجلسانہ فیقولان
من ربک فیقول ہاہ ہاہ لا ادری فیقولان لہ ما دینک فیقول ہاہ ہاہ لا ادری فیقولان ما ہذا
الرجل الذی بعث فیکم فیقول ہاہ ہاہ لا ادری فینادی مناد من السماء ان کذب فافرشوہ
من النار والبسوہ من النار وافتحوا لہ بابا من النار قال فیأتیہ حرہا وسمومہا قال ویضیق
علیہ قبرہ حتی تختلف فیہ اضلاعہ ثم یقیض لہ اعمی اصم معہ مضربۃ من حدید لو ضرب بہا جبل
لصار ترابا فیضربہ بہا ضربۃ یسمعہا ما بین المشرق والمغرب الا الثقلین فیصیر ترابا ثم یعاد
فیہ الروح رواہ احمد وابوداود وقال فی المدارک وقیل الموتۃ الاولی فی الدنیا والثانیۃ
فی القبر بعد الاحیاء للسوال والاحیاء الاول احیاؤہ فی قبرہ بعد موتہ للسوال والثانی للبعث
وروی حماد بن ابی حنیفۃ رض انہ سأل اباہ فقال عذاب القبر حق فقال ایش الدلیل علیہ
قال قولہ تعالی وَاِنَّ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا عَذَابًا دُوْنَ ذٰلِکَ یعنی دون جہنم وانما ارادبہ

عذاب القبر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جزی عذاب القبر ثلثۃ اجزاء ثلث من الغیبۃ وثلث
من النمیمۃ وثلث من البول وعذاب القبر لبعض عصاۃ المومنین من الجائزات ولعموم
الکافرین من الواجبات انتہی القول فی الذین قتلوا فی سبیل اللہ تعالے قال اللہ تعالی
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ قیل احیاء
فی الدین وقیل فی الذکر وقیل لانہم یرزقون ویاکلون ویتمتعون کالاحیاء وقیل لان ارواحہم
ترکع وتسجد کل لیلۃ تحت العرش الی یوم القیامۃ وقیل لان الشہید لایبلی فی القبر ولاتاکلہ الارض
قال شمس الائمۃ السرخسی فی شرح السیر الکبیر ومنہم من یقول ان الشہید حی بالنص ولا یصلی
علی الحی وہذا ضعیف لانہ حی فی احکام الآخرۃ فامافی احکام الدنیا فہو میت الا انہ لایغسل
لیکون ماعلیہ شاہداً لہ علی خصمہ یوم القیامۃ قال تعالے یُرْزَقُوْنَ ای من اثمار الجنۃ
فَرِحِیْنَ بِمَا آتَاہُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ روی عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلعم
قال یا ابا سعید من رضی باللہ ربا وبالاسلام دینًا وبمحمد نبیًا وجبت لہ الجنۃ قال فعجب لہا ابوسعید
قال اعدہا علی یارسول اللہ ففعل ثم قال رسول اللہ صلعم واخری یرفع بہا العبد مائۃ
درجۃ فی الجنۃ مابین کل درجتین کما بین السماء والارض قال وماہی یارسول اللہ قال الجہاد
فی سبیل اللہ الجہاد فی سبیل اللہ رواہ النسائی فی المجتبی وزاد النسائی فی روایۃ ابی الدرداء
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی آخر حدیثہ ولوودت انی اقتل ثم احیی ثم اقتل وروی
الدارمی عن ابی ہریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مایجد الشہید من الم القتل
الا کما یجد احدکم من الم القرصۃ وروی الدارمی عن مسروق قال سألنا عبداللہ عن ارواح
الشہداء ولولا عبداللہ لم یحدثنا احد قال ارواح الشہداء عند اللہ یوم القیامۃ فی حواصل
طیر خضر لہا قنادیل معلقۃ بالعرش تسرح فی ای الجنۃ حیث شاءت ثم ترجع الی قنادیلہا
فیشرف علیہم ربہم فیقول الکم حاجۃ اتریدون شیئا فیقولون لا الا ان نرجع الے الدنیا
فنقتل مرۃ اخری وقال القرطبی ارواح الشہداء فی الجنۃ واما غیرہم فتارۃ تکون فی الارض

على افنية القبور وتارة فى السماء وقد قيل انها تزور قبورها كل جمعة كذا فى شرح النقاية للسيوطى
انتهى **القول ١٥ فى نفخ الصور** قال الله تعالى وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي
السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللهُ قال الامام محى السنة فى هذه الآية
ان الصور ينفخ فيه اسرافيل عم وقوله فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
اى فصعق كما قال فى آية اخرى فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
اى ماتوا والمعنى انه يلقى عليهم الفزع الى ان يموتوا وقيل ينفخ اسرافيل فى الصور ثلث
نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين واليه يشير قوله تعالى
فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً
قال البيضاوى فى تفسير الآية ان المراد بها النفخة الاولى التى عندها خراب العالم واختلفوا
فى الاستثناء فروى عن ابى هريرة ان النبى صلعم سأل جبريل عم عن قوله الا من شاء الله
قال هم الشهداء مقلدون اسيافهم حول العرش وقال الكلبى ومقاتل يعنى جبرئيل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء الاربعة ثم يقبض الله روح
ميكائيل ثم روح اسرافيل ثم روح ملك الموت ثم روح جبرئيل فيكون آخرهم موتا
جبرئيل وروى انه يبقى مع هؤلاء الاربعة حملة العرش فيقبض روح جبرئيل وميكائيل ثم ارواح
حملة العرش ثم روح اسرافيل ثم روح ملك الموت وعن النبى صلعم انه قال ما بين النفختين
اربعون ثم ينزل الله من السماء ماء فينبتون كما تنبت البقل وليس من الانسان شئ لا يبلى
الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة رواه البخارى يقول العبد
الضعيف عظام الميتة نجسة عند الشافعى لتاثير الموت فيها وهى عندنا طاهرة لان الحيوة
لا تحلها فلا يؤثر فيها الموت والحديث حجة لنا لعدم تاثير الموت فى عظام الميتة لان الموت لو اثر
فيها لافنت مع بقية الاجزاء الفانية فبقاء عظم واحد دليل على عدم تاثير الموت فى العظام
وروى الامام محى السنة عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرٰى فاكون اول من رفع رأسه فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادرى اكان ممن استثنى الله ام رفع رأسه قبلی وروی عن عبد الله بن عمرو قال سئل رسول الله صلعم عن الصور فقال قرن ينفخ فيه رواه الدارمی فی مسنده انتهى **القول فيما يغفر وفيما لا يغفر** قال الله تعالے إِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ من الصغائر والكبائر مع التوبة او بدونها ويجوز العقاب على الصغيرة سواء اجتنب مرتكبها الكبيرة ام لا والعفو عن الكبيرة اذا لم يكن عن استحلال والاستحلال كفر لما فيه من التكذيب المنافی للتصديق قال الامام الاعظم فی الفقه الاكبر ولا نكفر مسلماً بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا لم يستحلها ولا نزيل عنه اسم الايمان ونسميه اى مرتكب الكبيرة مؤمناً حقيقةً لا مجازاً لان الايمان هو التصديق بالجنان مع الاقرار باللسان واما العمل بالاركان فهو من كمال الايمان وجمال الاحسان عند اہل السنة والجماعة ويجوز ان يكون مؤمناً بتصديقه واقراره فاسقاً بعصيانه واصراره غير كافر لثباته فی مقام اعتباره والفسق لا يزيل اسم الايمان الا انكار علم الله الجزئيات فانه يكفر بلا نزاع قال الله تعالے وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ ولا نقطع بعذاب من لم يتب ومات على الفسق لقوله تعالے وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ واہل الكبائر من المؤمنين ان ماتوا من غير توبة فامرہم فی مشيئة الله تعالے ان شاء عذبهم بعدله موقتاً على قدر استحقاق عقابهم وان شاء عفا عنهم بفضله ولكن لا يعذبهم بالنار ابداً بل يدخلهم الجنة ويجعلهم فيه مخلداً لقوله تعالے فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ونفس الايمان عمل خير لا يمكن ان يرى جزاءه قبل دخول النار ثم يدخل النار لانه باطل بالاجماع فتعين الخروج ولقوله تعالے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنّٰتُ الْفِرْدَوْسِ وقوله تعالے وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ الى غير ذلك من النصوص الدالة على كون المؤمن من اہل الجنة مع ما سبق ان العبد

لایخرج بالمعصیۃ عن الایمان انتہی **القول فی فتح یاجوج وماجوج** وخروج دابۃ الارض والدجال ونزول عیسی عم ورفع القرآن وطلوع الشمس من مغربہا وما اخبر بہ النبی صلعم من اشراط الساعۃ من فتح یاجوج وماجوج وخروج دابۃ الارض وخروج الدجال ونزول عیسی عم ورفع القرآن وطلوع الشمس من مغربہا فھو حق لانہا امور ممکنۃ اخبر بہا الصادق لما روی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلعم قال بادروا بالاعمال قبل طلوع الشمس من مغربہا وقال اللہ تعالی یَوْمَ یَاْتِیْ بَعْضُ آیَاتِ رَبِّکَ لَایَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُھَا لَمْ تَکُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ کَسَبَتْ فِیْ اِیْمَانِھَا خَیْرًا یعنی لاینفع الکافر ایمانہ ولا الفاسق توبتہ بعد طلوع الشمس من المغرب اِنْ لَمْ تَکُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ کَسَبَتْ فِیْ اِیْمَانِھَا خَیْرًا وروی عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلعم یقول اول الآیات خروجًا طلوع الشمس من مغربہا وخروج الدابۃ علی الناس ضحیً وایتہما کانت قبل صاحبتہا فالاخری علی اثرہا وروی عن حذیفۃ الانصاری قال طلع النبی صلعم علینا ونحن نتذاکر فقال ماتذکرون قالوا نذکر الساعۃ قال انہا لن تقوم حتی ترون قبلہا عشر آیات فذکر الدخان والدجال والدابۃ وطلوع الشمس من مغربہا ونزول عیسی بن مریم ویاجوج وماجوج وثلث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرۃ العرب وآخر ذلک یخرج من الیمن نار تطرد الناس الی محشرہم رواہ الامام محی السنۃ فی تفسیرہ وروی ابن ماجۃ من حدیث حذیفۃ یدرس الاسلام کما یدرس وشی الثوب حتی لایدری ماصیام ولاصلوۃ ولانسک ولاصدقۃ ولیُسریٰ علی کتاب اللہ فی لیلۃ فلایبقی فی الارض منہ آیۃ وروی البیہقی فی شعب الایمان عن ابن مسعود انہ قال اقرؤا القرآن قبل ان یرفع فانہ لاتقوم الساعۃ حتی یرفع قالوا ہذہ المصاحف ترفع فکیف مافی صدور الناس قال یغدی علیہم لیلاً فیرفع من صدورہم فیصبحون یقولون لکأنا ماکنا نعلم شیأً ویقعون فی الشعر قال القرطبی وہذا انما یکون بعد موت عیسی عم وبعد ہدم حبشۃ الکعبۃ وقال صاحب المدارک فی تفسیر قولہ تعالے حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ

یأجوج ومأجوج انہما قبیلتان من جنس الانس یقال الناس عشرة اجزاء لتسعة منہا یاجوج وماجوج وروی انہم یأتون البحر فیشربون ماءہ ویأکلون الشجر وماظفروا بہ من الناس ولا یقدرون ان یأتوا مکة ومدینة وبیت المقدس ثم یبعث اللہ نغفًا فی اقفائہم فیدخل آذانہم فیموتون کذا فی الاحمدی وقال صاحب المدارک فی تفسیر قولہ تعالے وَ اِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ وہو ما وعدوا من قیام الساعة وظہور اشراطہا وحین لا ینفع التوبة قال تعالی اَخْرَجْنَا لَہُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تُکَلِّمُہُمْ اَنَّ النَّاسَ کَانُوْا بِاٰیٰتِنَا لَا یُوْقِنُوْنَ روی عن حذیفة بن الیمان قال ذکر رسول اللہ صلعم الدابة قلت یا رسول اللہ من این تخرج قال من اعظم المساجد حرمة علی اللہ بینما عیسے یطوف بالبیت ومعہ المسلمون اذ تضطرب الارض تحتہم وتنشق الصفا مما یلی المشعر وتخرج الدابة من الصفا اول ما یبدأ منہا راسہا ملمعة ذات وبر وریش لن یدرکہا طالب ولا یفوتہا ہارب تسمی الناس مؤمنًا وکافرًا اما المؤمن فتترک وجہہ کانہ کوکب دری ویکتب بین عینیہ مؤمن واما الکافر فتکتب بین عینیہ نکتة سوداء ویکتب بین عینیہ کافر رواہ الامام محی السنة فی تفسیرہ واما الدجال فقد روی الامام احمد فی مسندہ من حدیث جابر یخرج الدجال فی خفقة من الدین وادبار من العلم ولہ اربعون لیلة یسیحہا فی الارض الیوم منہا کالسنة والیوم منہا کالشہر والیوم منہا کالجمعة ثم سائر ایامہ کایامکم ہذہ ولہ حمار یرکبہ عرض ما بین اذنیہ اربعون ذراعا فیقول للناس انا ربکم وہو اعور وان ربکم لیس باعور مکتوب بین عینیہ کافر یقرأہ کل مؤمن کاتب وغیر کاتب یرد کل ماء ومنہل الا مکة ومدینة حرمہما اللہ علیہ وقامت الملائکة بابوابہما ومعہ جبال من خبز والناس فی جہد الامن اتبعہ ومعہ نہران انا اعلم بہما منہ نہر یقول الجنة ونہر یقول النار فمن ادخل الذی یسمیہ الجنة فہو فی النار ومن ادخل الذی یسمیہ النار فہو فی الجنة ویبعث معہ شیاطین تکلم الناس ومعہ فتنة عظیمة یأمر السماء فتمطر فیما یری الناس ویقتل نفسًا ثم یحییہا فیما یری الناس فیقول الناس ایہا الناس ہل یفعل

مثل ہذا الا الرب فیفر الناس الی جبل الدخان بالشام فیأتیہم فیحاصرہم فیشتد حصارہم ویجہدہم
جہدا شدیدا ثم ینزل عیسیٰ فیأتی فی السحر فیقول ایہا الناس ما یمنعکم ان تخرجوا الی ہذا
الکذاب الخبیث فینطلقون فاذا ہم بعیسیٰ فتقام الصلوٰۃ فیقال لہ تقدم یا روح اللہ
فیقول لیتقدم امامکم فلیصل بکم فاذا صلوا صلوٰۃ الصبح خرجوا الیہ فحین یراہ الکذاب ینماث
ای یذوب کما ینماث الملح فی الماء فیقتلہ حتی ان الشجر والحجر ینادی یا روح اللہ ہذا یہودی
فلا یترک ممن کان یتبعہ احدا الا قتلہ وروی الحافظ السیوطی من الصحیح لینزلن ابن مریم
حکما عدلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلن الخنزیر ولیضعن الجزیۃ الحدیث وروی الطیالسی
فی مسندہ حدیث انا اولی الناس بعیسیٰ ابن مریم فاذا رأیتموہ فاعرفوہ فانہ رجل مربوع
الی الحمرۃ والبیاض کان رأسہ یقطر ماء ولم یصبہ بلل انہ یکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویقبض
المال حتی یہلک اللہ الملل فی زمانہ کلہا غیر الاسلام حتی یہلک اللہ فی زمانہ مسیح
الضال الاعور الکذاب ویقع الامنۃ فی الارض حتی یرعی الاسد مع الابل والنمر مع البقر
والذیاب مع الغنم ویلعب الصبیان مع الحیات فلا یضر بعضہم بعضا یبقی فی الارض
اربعین سنۃ ثم یموت ویصلی علیہ المسلمون ویدفنونہ وفی روایۃ انہ یمکث فی الارض سبع
سنین قیل وہی الصواب والمراد بالاربعین فی الروایۃ الاولی مدۃ مکثہ قبل الرفع وبعد وفاتہ
رفع ولہ ثلث وثلثون سنۃ واستدل القاضی البیضاوی من قولہ تعالیٰ وکہلا علی انہ سینزل
وفی صحیح مسلم ما بین خلق آدم الی قیام الساعۃ خلق وفی روایۃ امر اکبر من الدجال انتہی

القول فی انہ لا قدرۃ لاحد ان یعبد اللہ حق عبادتہ قال الامام الاعظم فی الفقہ الاکبر ولا یقدر
احد ان یعبد اللہ تعالیٰ حق عبادتہ کما ہو اہلہ واللہ تعالیٰ متفضل علی عبادہ وعادل قد یعطی
من الثواب اضعاف ما یستوجبہ العبد تفضلا منہ وقد یعاقب علی الذنب بقدر ما یستحقہ العبد
بلا زیادۃ عقوبتہ عدلا منہ وقد یعفو عن السیأت فضلا منہ وشکر القلب المعرفۃ وشکر اللسان
الحمد وشکر الارکان الطاعۃ ورؤیۃ العجز فی الکل دلیل قبول الکل والشکر موجب لزیادۃ النعمۃ

بدلیل قولہ تعالی لَئِن شَکَرْتُمْ لَأَزِیْدَنَّکُمْ واللہ تعالی خالق لجمیع افعال العباد واعمالہا ویثیبون
ویعذبون العباد علی اعمالہم الکسبیۃ لقولہ تعالی مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِہٖ ثوابہ ونفعہ
وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَیْہَا وزرہ وضرہ وَمَا رَبُّکَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِیْدِ فیعذب غیر المسیی ولذا
یجب القول بالکسب المتوسط بین محض الجبر والقدر کما فی البیضاوی ولا یجب علی اللہ
شیٔ وہو فَعَّالٌ لِّمَا یُرِیْدُ اِنْ یَّشَأْ یُذْہِبْکُمْ وَیَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِیْدٍ وَّمَا ذٰلِکَ عَلَی
اللّٰہِ بِعَزِیْزٍ والسعید قد یشقی بان یرتد بعد الایمان والشقی قد یسعد بان یؤمن بعد الکفر
والتغیر یکون علی السعادۃ والشقاوۃ دون الاسعاد والاشقاء وہما من صفات اللہ
تعالی ولا تغیر علی اللہ تعالی ولا علی صفاتہ واللہ تعالی فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لایخرج
من علمہ وقدرتہ شیٔ فہو بکل شیٔ علیم وعلی کل شیٔ قدیر ولا نقول ان الشیطان یسلب الایمان
من العبد المؤمن قہرًا ولکن نقول العبد یدع الایمان باختیارہ بسبب اغواء الشیطان
فاذا ترکہ فحینئذٍ یسلب منہ الشیطان وہذا معنی قولہ تعالے خطابا لابلیس اِلَّا مَنِ اتَّبَعَکَ
مِنَ الْغٰوِیْنَ واللہ تعالے یَہْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ الی الایمان والطاعۃ فضلا منہ بان یجعلہ
مظہر جمالہ وثوابہ ویضل من یشاء بالکفر والمعصیۃ عدلا منہ بان یجعلہ مظہر جلالہ وموضع عقابہ
ومن یرد اللہ اَنْ یُّضِلَّہٗ یَجْعَلْ صَدْرَہٗ ضَیِّقًا حَرَجًا کَاَنَّمَا یَصَّعَّدُ فِی السَّمَآءِ انتہی
والقول فی ان المعجزۃ للانبیاء والکرامۃ للاولیاء والمعجزات الباہرات کانت مختصۃ بالانبیاء
عم وہی امر خارق للعادۃ علی وفق التحدی ویکون کرامۃ للاولیاء الا نحو ولد دون والد وقلب
الجماد بہیمۃ والولی ہو العارف باللہ تعالے وصفاتہ حسب ما یمکن المواظب علی الطاعات
المجتنب عن المعاصی المعرض عن الانہماک فی اللذات والشہوات ولن یکون ولیًا الا وان
یکون متحققا فی دیانتہ ودیانتہ الاقرار بالقلب واللسان برسالۃ رسولہ مع الطاعۃ لہ فی
اوامرہ ونواہیہ وکرامۃ الولی ظہور امر خارق للعادۃ من قبلہ غیر مقارن لدعوی النبوۃ
فما لا یکون مقرونا بالایمان والعمل الصالح یکون استدراجا کقتل النفس واحیائہا یکون استدراجا

للدجال الاعور الكذاب وما يكون مقرونا بدعوى النبوة يكون معجزة كاحياء الموتى وابراء الاكمه و
الابرص كانت معجزة لعيسى عم وشهادة الاشجار وانفجار الماء من بين الاصابع وكلام الذرع
المسموم وقوله لاتأكل منى فانى مسموم وانشقاق القمر وحنين الجذع وكلام البعير وغير ذلك
مما يبلغ الفا كانت من المعجزات الباهرات لنبينا صلعم ولم يؤت الله سبحانه نبيا من انبيائه معجزة
غيره بل خص كل نبي بمعجزة غير معجزة من كان قبله وجريان النيل ورؤية الجيش بنهاوند كانت
كرامة لعمر رض روى الدارمي عن ابن عمر رض قال كنا مع رسول الله صلعم في سفر فاقبل اعرابي فلما دنا منه
قال له رسول الله صلعم اين تريد قال الى اهلي قال هل لك في خير قال ما هو قال تشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله قال ومن يشهد على ما تقول قال هذه المسلمة
فدعاها رسول الله صلعم وهي بشاطئ الوادي فاقبلت تخد الارض خدا حتى قامت بين يديه
فاستشهدها ثلثا فشهدت ثلثا انه كما قال ثم رجعت الى منبتها وروى عن ابن عباس رض قال
دعا النبي صلعم بلالا فطلب بلال الماء ثم جاء فقال لا والله ما وجدت الماء فقال النبي صلعم
فهل من شن فاتاه بشن فبسط بكفيه فيه فانبعث تحت يديه عين قال فكان ابن مسعود يشرب
وغيره يتوضأ رواه الدارمي في مسنده واخرج السيوطي عن ابن عمر قال كان عمر رض
يخطب يوم الجمعة فعرض في خطبته ان قال يا سارية الجبل من استرعى الذئب ظلم
فالتفت الناس بعضهم لبعض فقال لهم علي ليخرجن مما قال فلما فرغ سألوه فقال وقع
في خلدي ان المشركين هزموا اخواننا وانهم يمرون في جبل فان عدلوا اليه قاتلوا من وجه واحد
وان جاوزوا هلكوا فخرج مني ما تزعمون انكم سمعتموه قال فجاء البشير بعد شهر فذكر انهم سمعوا
صوت عمر في ذلك اليوم قال فعدلنا الى الجبل ففتح الله علينا وبعث عمر رض ببطاقة وامر
بالقائها في النيل ففتح عمرو بن العاص البطاقة فاذا فيها من عبد الله عمر امير المؤمنين
الى نيل مصر امابعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان كان الله يجريك فاسأل الله
الواحد القهار ان يجريك فالقى البطاقة في النيل فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا

فی لیلة واحدة فقطع الله عن اہل مصر تلک السنة الی الیوم اخرجه الحافظ السیوطی فی تاریخه وقال الشیخ شهاب الدین السهروردی کان الشیخ عبد القادر الجیلی رضی الله عنه سلطان الطریق المتصرف فی الوجود علی التحقیق وکانت له الید المبسوطة من الله فی التصریف والفعل الخارق الدائم وقال الامام عبد الله الیافعی ان کرامات الشیخ عبد القادر الجیلی رض بلغت حد التواتر ومعلوم بالاتفاق بابلغ مثلها من احد من شیوخ الآفاق ومن قوله ؎ افلت شموس الاولین وشمسنا ؞ دائما علی افق العلا لاتغرب ؞ وکان رض مطاع الکل وجمیع الاولیاء من الحاضرین والغائبین اطاعوه خوفاً من الرد وطمعاً فی المزید فهو قطب الوقت وسلطان الوجود امام الصدیقین وحجة العارفین روح المعرفة وقلب الحقیقة خلیفة الله فی ارضه ونائب رسوله الوجود البحت والنور الصرف سلطان الطریق المتصرف فی الوجود علی التحقیق ؎ یقول العبد الضعیف تشرفت من زیارته رض فی المنام مرتین وبشرنی فی زیارته الاخیرة بامر ارجو من الله تعالی ان یکون صادقاً بمنه وکرمه انتهی

القول فی ان الاولیاء لایصلون درجة الانبیاء اجمع علماء اہل السنة علی ان النبی افضل من الولی وان کانت درجته ادنی درجات النبوة لان الانبیاء معصومون مأمونون عن خوف الخاتمة مکرمون بالوحی حتی فی المنام وبمشاهدة الملائکة الکرام ومامورون بتبلیغ الاحکام وارشاد الانام بعد الاتصاف بکمالات الاولیاء العظام ولذا قال الامام الربانی رض فی بعض مکتوباته ان نهایة مقام الولایة ینتهی الی بدایة مقام النبوة ولایصلون الاولیاء الی کمال من کمالات النبوة واجمع علماء اہل السنة ان الرسل افضل من الانبیاء عم والرسل بعضهم افضل من بعض واولو الکتاب افضل من غیرهم ثم اولو العزم افضل وافضل الکل سیدنا ونبینا محمد صلعم واجمعوا ایضاً ان العبد مادام عاقلاً بالغاً لایصل الی مقام یسقط عنه الامر والنهی لقوله تعالی وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَأْتِيَكَ الْيَقِيْنُ فقد اجمع المفسرون علی ان المراد به الموت الموقن قال البیضاوی والمعنی فاعبده مادمت حیاً ولاتخل بالعبادة لحظة وقال رسول الله صلعم ما اوحی الی ان اجمع المال واکون من التاجرین ولکن اوحی الی ان سبح بحمد ربک وکن من الساجدین واعبد ربک

حتی یاتیک الیقین رواہ البغوی فی تفسیرہ ولعموم الخطابات الواردۃ فی التکالیف واجماع الصحابۃ والتابعین واتباعھم من الائمۃ المجتہدین علی ذلک انتہی القول فی دعاء الاحیاء للاموات والصلوۃ خلف البر والفاجر وفی دعاء الاحیاء للاموات وصدقۃ الاحیاء لہم نفع لہم وقد ورد فی الاحادیث الصحیحۃ من الدعاء للاموات خصوصاً فی صلوۃ الجنازۃ وقد توارثہ السلف واجمع علیہ الخلف فلو لم یکن للاموات فیہ نفع لکان عبثا وقال النبی صلعم ما من میت یصلی علیہ امۃ من المسلمین یبلغوا مائۃ کلہم یشفعون لہ الا شفعوا فیہ وجاء فی القرآن آیات کثیرۃ متضمنۃ للدعوات للاموات کقولہ تعالے رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا وقولہ تعالے رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وقولہ تعالی رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ والاصل فی ذلک ان للانسان ان یجعل ثواب عملہ لغیرہ من الاموات صلوۃ او تلاوۃ او صوماً او حجاً او صدقۃ او غیرھا والشافعی رح جوزہذا فی الصدقات المالیۃ فقط ولم یجوزھا فی العبادات البدنیۃ اما ابو حنیفۃ واصحابہ فقد جوزوا وصول ثواب قراءۃ القرآن والصلوۃ والصوم وجمیع العبادات البدنیۃ والمالیۃ الی الموتی وتمسک الشافعی رح فی ذلک بقولہ تعالے وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ وبقولہ صلعم اذا مات الانسان انقطع عملہ الحدیث والجواب ان الآیۃ حجۃ لنا لان الذی اہدی ثواب عملہ لغیرہ سعی فی ایصال الثواب الی ذلک الغیر فیکون لہ ماسعے بہذہ الآیۃ ولا یکون لہ ماسعی الا بوصول الثواب الیہ فیکون الآیۃ حجۃ لنا لا علینا واما الحدیث فیدل علی انقطاع عملہ ونحن نقول بہ وانما الکلام فی وصول ثواب غیرہ الیہ والموصل للثواب الی المیت ہو اللہ تعالی وقد قال اللہ تعالی اُدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وروی ان رجلاً سأل النبی صلعم فقال کان لی ابوان ابرہما حال حیاتہما فکیف ابرہما بعد موتہما فقال ان البر بعد الموت ان تصلی لہما مع صلاتک وتصوم لہما مع صومک رواہ الامام الدارقطنی عن علی رض فہذا الحدیث حجۃ لابی حنیفۃ والزام للشافعی کما مر وروی ایضاً من مر علی المقابر وقرأ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عشر مرات ثم وہب اجرہا للاموات اعطی من الاجر بعدد الاموات رواہ الامام الدارقطنی عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ مرفوعاً فہذا ایضاً حجۃ لہ علی الشافعی فی تجویزہ

جعل ثواب التلاوۃ للغیر ولان القرآن دعاء واستغفار وتضرع وابتہال وما تقرب المتقربون الی اللہ بمثل القرآن وقال الشیخ تقی الدین ابو العباس من اعتقد ان الانسان لا ینفع الا بعملہ فقد خرق الاجماع وذلک باطل بوجوہ کثیرۃ احدہا ان الانسان ینفع بدعاء غیرہ وہو انتفاع بعمل الغیر والثانی ان النبی صلعم یشفع لاہل الموقف فی الحساب ثم لاہل الکبائر فی الاخراج من النار وہذا الانتفاع بسعی الغیر والثالث ان کل نبی وصالح لہ شفاعۃ وذلک انتفاع بعمل الغیر والرابع ان الملائکۃ یدعون ویستغفرون لمن فی الارض وذلک منفعۃ بعمل الغیر وکذا تبرأ ذمۃ الانسان من دیون الخلق اذا قضاہا عنہ قاض کما قال الشافعی رح اذا انا مت فلیغسلنی فلان ای من الدین وذلک انتفاع بعمل الغیر فقولہ حجۃ علیہ والزام لہ فتدبر وقال الامام محمد بن الحسن رح فی الجامع الصغیر یکرہ ان یقول الرجل فی دعائہ اسألک بمقعد العز من عرشک وتجوز الصلوۃ خلف کل بر وفاجر لقولہ صلعم صلوا خلف کل بر وفاجر ولان علماء الامۃ کانوا یصلون خلف الفسقۃ وما نقل عن بعض السلف فمحمول علی الکراہۃ اذ لا کلام فی کراہۃ الصلوۃ خلف الفاسق اما اذا ادے فلا کلام فی جواز الصلوۃ بدلیل ما سبق ویصلے علی کل بر وفاجر اذا مات علی الایمان للاجماع ولقولہ صلعم لا تدعوا الصلوۃ علی من مات من اہل القبلۃ ویجب الاعتقاد علی فضیلۃ للامکنۃ والازمنۃ ولذا قال فی الاشباہ ان اعظم المساجد حرمۃ المسجد الحرام ثم مسجد المدینۃ ثم مسجد بیت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المحال ثم مساجد الشوارع ثم مساجد البیوت فالمسجد الحرام جمیع الحرم وحسنات الحرم کل حسنۃ بمائۃ الف حسنۃ کما صرح بہ الفاضل الحموی قال فی التجنیس والمزید من مات یوم الجمعۃ یرجی لہ فضل لان لبعض الایام فضلا علی البعض والیہ یشیر ما جاء فی الحدیث ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ او لیلۃ الجمعۃ الا وقاہ اللہ من فتنۃ القبر وسئل ابو نصر رح عمن مات یوم الجمعۃ او بمکۃ ہل یرجے لہ فضل قال نعم لان لبعض المکان والزمان علی البعض فضلا ولذا قال فی الاشباہ ان الجمعۃ سید ایام الاسبوع ویوم عید وفیہ ساعۃ اجابۃ وتجتمع فیہ الارواح وتزار فیہ القبور یقول العبد الضعیف ویدخل فی فضیلۃ الزمان فضیلۃ یوم عرفۃ وایام التشریق وافضل اللیالی لیلۃ القدر ثم لیلۃ النصف من شعبان

ويدخل في فضيلة الزمان فضيلة الاشهر ايضا كشهر رمضان وغيره من اشهر الحج انتهى **القول**

في معرفة الرسول والوحي قال اهل السنة والجماعة انا نعرف الرسول بالله تعالى بسبب الاعجاز وهذه المسألة فرع مسألة اخرى وهي ان العقل آلة لحصول معرفة الصانع بالنظر والاستدلال عند اهل السنة والجماعة فيعرفون الله بسبب العقل ثم يعرفون الرسول من الله بسبب الاعجاز ولا تزول النبوة بالذنب ولا يجوز العزل عن النبوة اصلا والانبياء عم قبل الوحي كانوا انبياء معصومين واجب العصمة وكذلك بعد الوفاة لما روي عن النبي صلعم انه سئل متى كنت نبيا قال كنت نبيا وآدم بين الماء والطين والولاية على ضربين ولاية الايمان وذلك لا يزول بالكبيرة وولاية الاحسان والامتنان وذلك لا يبقى مع الكبيرة كما صرح به في التمهيد وروى العلامة النسفي في تفسيره عن ابن مسعود رض ان الكبائر كل ما نهى الله عنه من اول سورة النساء الى قوله تعالى إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ الْإِثْمِ والوحي من الله تعالى وارسال الرسول واجب في الحكمة ثابت في الشريعة قال الله تعالى خطابا لنبينا صلعم إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ وصاحب الشريعة من الرسل ستة آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلعم وكانت لهم الوحي والاحكام والامر والنهي والناسخ والمنسوخ من الله تعالى ومن تلقاء انفسهم ايضا وسائر الرسل عم كانت لهم الصحائف والكتب الا انه لم يكن عن امر ونهي ولا ناسخ ولا منسوخ من طريق الصريح بل كان فيه الوعظ والدعاء كما في الزبور ونحوه واجتمعت الامة على ان النسخ من الله تعالى جائز في الشرائع والاحكام والتورية كان ناسخا لما قبلها من الصحف والاحكام والقرآن ناسخ للتورية والانجيل ولذا يتبع عيسى عم بعد نزوله محمد صلعم بالاتفاق قال الله تعالى مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ قال العلامة النسفي في تفسير قوله الا وحيا اي الهاما او رؤيا في المنام لقوله صلعم رؤيا الانبياء عم وحي وهو كامر ابراهيم عم بذبح الولد وقوله تعالى أَوْ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ ان يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عم من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله تعالى

لا یجوز علیہ ما یجوز علی الاجسام من الحجاب ولکن المراد ان السامع محجوب بہ عن الرؤیۃ فی الدنیا وقولہ
اَوْ یُرْسِلَ رَسُوْلاً المراد بہ ما اتی بہ جبرئیل الی الرسول صلعم ان کان المراد بالرسول ہو او ما اتی بہ
محمد صلعم الی امتہ ان کان ما ثبت بلسان جبرئیل داخلا فی قولہ تعالی وحیا کذا فی البیضاوی
وقال فی المدارک یجوز ان یکون المعنی وَمَا کَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّکَلِّمَہُ اللّٰہُ الا بان یوحی او یسمع من وراء
حجاب او یرسل رسولا فیوحی والمذکور فی کلام الامام فخر الاسلام ان الوحی نوعان ظاہر و باطن فالظاہر
ما ثبت بلسان الملک و باشارتہ والباطن ما ینال بالاجتہاد و شہادۃ النبی صلعم حجۃ علی الخلق وکذا
قول الامۃ اذا اجتمعت حجۃ لہم لان اللہ تعالے وصفہم بالشہادۃ علی الناس بقولہ لِتَکُوْنُوْا شُہَدَاءَ
عَلَی النَّاسِ وَیَکُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَیْکُمْ شَہِیْدًا و قولہ صلعم لا تجمع امتی علی الضلالۃ وکل ما ثبت بالنص
او بالخبر المتواتر او باجماع الامۃ فانہ یوجب القبول والاعتقاد بہ وما ثبت بالخبر الواحد وتلقتہ الامۃ
بالقبول من غیر تاویل فانہ یجب الاذعان بہ وکذا القیاس بعلۃ منصوصۃ قطعی یجب الاعتقاد
قال فی الاصول الشاشی والقیاس حجۃ من حجج الشرع یجب العمل بہ عند انعدام ما فوقہ من الدلیل
فی الحادثۃ وقد ورد فی ذلک الاخبار والآثار قال رسول اللہ صلعم لمعاذ بن جبل حین بعثہ
الی الیمن بم تقضی یا معاذ قال بکتاب اللہ قال فان لم تجد قال بسنۃ رسول اللہ قال فان لم تجد
قال اجتہد برائی فصوبہ رسول اللہ صلعم والوحی نوعان متلو و غیر متلو فالمتلو الکتاب وغیر المتلو
السنۃ والمراد بالاجماع اتفاق الصحابۃ او التابعین او اتفاق مجتہدی العصر علی حکم الدین بدلیل
قولہ صلعم لا یجتمع امتی علی الضلالۃ وقد حثنا اللہ تعالی علی الاجماع بقولہ وَیَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیْلِ الْمُؤْمِنِیْنَ
وقسم فی الاصول الشاشی الاجماع علی اربعۃ اقسام اجماع الصحابۃ ثم اجماع من بعدہم ثم اجماع ثم
من بعدہم ثم اجماع المتاخرین قال والمعتبر فی ہذا الباب اجماع اہل الرای والاجتہاد فلا یعتبر بقول العوام انتہے
القول فی التراویح والمسح علی الخفین التراویح سنۃ لمواظبۃ الخلفاء الراشدین للرجال والنساء
اجماعا لما روی عن سعید بن منصور من طریق عروۃ ان عمر جمع الناس علی ابی بن کعب فکان یصلی
بالرجال وکان تمیم الداری یصلی بالنساء وہی سنۃ رسول اللہ صلعم لقولہ صلعم ان اللہ فرض علیکم

صیامه وسننت لکم قیامه کذا فی الکافی وقال صاحب الهدایة والاصح انها سنة کذا روی الحسن عن ابی حنیفة رض لانه واظب علیه الخلفاء الراشدون رض والنبی صلعم بین العذر فی ترکه المواظبة وهو خشیة ان یکتب علینا لما روے ان النبی صلعم خرج لیلة فی رمضان فصلی بهم عشرین رکعة واجتمع الناس فی الثانیة فخرج فصلی بهم فلما کانت الثالثة کثر الناس فلم یخرج وقال عرفت اجتماعکم لکنی خشیت ان یفرض علیکم فکان الناس یصلونها فرادی الے ایام عمر بن الخطاب رض ثم تقاعدوا عنها فرأی ان یجمعهم علی امام واحد فجمعهم علے ابی بن کعب وکان یصلے بهم کذا فی الکفایة وذکر فی الفتح القدیر ان الدلیل یقتضے ان تکون السنة من العشرین ما فعله صلعم منها ثم ترکه خشیة ان یکتب علینا والباقے مستحبا وقد ثبت ان ذلک کان احدی عشرة رکعة بالوتر کما ثبت فی الصحیحین فاذا یکون المسنون علی اصول مشایخنا ثمانی منها والمستحب اثنتی عشرة ونری المسح علی الخفین فے السفر والحضر جائزا بالسنة المشهورة علی الصحیح فیجوز بها الزیادة علی الکتاب لما روی عن علی رض انه سئل عن المسح علی الخفین فقال جعل رسول الله صلعم ثلثة ایام ولیالیها للمسافر ویوما ولیلة للمقیم وقال الحسن البصری رض ادرکت سبعین نفرا من الصحابة رض کلهم یرون المسح علی الخفین ولهذا قال ابو حنیفة رض ما قلت علی المسح بالخفین حتے جاء فی مثل ضوء النهار وقال الفاضل الچلپی فے حاشیة شرح الوقایة وانما اختار لفظ السنة ولم یقل بالحدیث لانه قد ورد فی باب المسح حکایة فعله وروایة قوله صلعم فهی تتناولهما بل التقریر ایضا واما الحدیث فلا یتناول الا القول وهذین القولین من اصول اهل السنة والجماعة فتدبر القول فی الخلافة والامامة افضل البشر بعد الانبیاء ع‍ ابو بکر الصدیق رض ثم عمر الفاروق رض ثم عثمان ذو النورین رض ثم علی المرتضی رض وخلافتهم علی هذا الترتیب ایضا قال ابن عمر رض کنا نخیر بین الناس فی زمن النبی صلعم فنخیر ابا بکر ثم عمر ثم عثمان رض رواه البخاری وزاد الطبرانی فیعلم بذلک النبی ولا ینکره وروی الترمذی وحسنه عن انس بن مالک رض قال قال رسول الله صلعم لابی بکر وعمر هذان سیدا کهول اهل الجنة من الاولین والآخرین الا الانبیاء والمرسلین وقال رسول الله صلعم لو کنت متخذا خلیلا غیر ربی لاتخذت ابا بکر خلیلا ولکن اخوت

الاسلام رواہ البخاری وقال رسول اللہ صلعم لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب رواہ الترمذی والحاکم
وقال رسول اللہ صلعم ان الملائکة تستحیی من عثمان کما تستحیی من اللہ ورسوله رواہ ابو یعلی وقال رسول
اللہ صلعم علی منی وانا من علی رواہ الترمذی وابن ماجة والخلافة ثلثون سنة ثم بعدھا ملک وامارة
لقوله صلعم الخلافة بعدی ثلثون سنة ثم یکون بعدھا ملکا عضوضا قال العلماء ولم یکن فی الثلثین
بعدہ صلعم الا الخلفاء الاربعة وامام الحسن رضی اللہ عنه فلم یکن معاویة ومن بعدہ من الخلفاء
الکاملین اما عمر بن عبد العزیز فقد صرح الحافظ السیوطے انه خامس الخلفاء الراشدین وعلله بقول
سفیان الثورے الخلفاء خمسة ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وعمر بن عبد العزیز اخرجه ابو داؤد فی سننه
وقال رسول اللہ صلعم لاتهلک ہذہ الامة حتی یکون منها اثنا عشر خلیفة کلهم یعمل بالهدی ودین
الحق منهم رجلان من اہل بیت محمد صلعم قال الحافظ السیوطے وعلی ہذا فقد وجد من الاثنی عشر الخلفاء
الاربعة والحسن ومعاویة وابن الزبیر وعمر بن عبد العزیز والمہتدے والظاہر وبقی الاثنان المنتظران
احدہما المہدے لانه من آل بیت محمد صلعم یقول العبد الضعیف ویمکن ان ینضم معهم المکتفی لانه
اظہر من العدل والاحسان ما اعاد به سنة العمرین کما اخرجه السیوطے فی تاریخه فحینئذ بقی واحد
وہو المہدی فقط وذکر الشیخ عبد القادر الجیلی رض فی کتابه الغنیة ان قتال علی رض لطلحة وزبیر وعائشة
ومعاویة فقد نص الامام احمد رض علی الامساک عن ذلک وعن جمیع ما شجر بینهم من منازعة ومنافرة
وخصومة لان اللہ تعالے یزیل ذلک بینهم یوم القیمة کما قال عز وجل وَنَزَعْنَا مَا فِیْ صُدُوْرِهِمْ
مِّنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِیْنَ ولان علیا رض کان علی الحق فی قتالهم لانه کان یعتقد صحة
امامته من اتفاق اہل الحل والعقد من الصحابة علی امامته وخلافته فمن خرج عن ذلک بعدہ
ناصبه حربا کان باغیا خارجا عن الامام فجاز قتاله ومن قاتله من معاویة وطلحة والزبیر طلبوا ثار
عثمان خلیفة المقتول ظلما والذین قتلوہ کانوا فی عسکر علی رض فکل ذہب الی تاویل صحیح فاحسن
احوالنا الامساک وردہم الی اللہ عز وجل وہو احکم الحاکمین وخیر الفاصلین اما خلافة معاویة
فثابتة صحیحة بعد موت علی رض وبعد خلع الحسن رض لنفسه عن الخلافة وتسلیمها الی معاویة لرای راہ الحسن

مصلحۃ عامۃ تحققت لہ وہی حقن دماء المسلمین وتحقیق قول النبی صلعم فی الحسن رض ابنی ہذہ سید
یصلح اللہ تعالی بہ بین فئتین عظیمتین فوجب امامتہ بعقد الحسن لہ فسمی عامہ عام الجماعۃ لارتفاع
الخلاف بین الجمیع واتباع الکل لمعاویۃ واخرج البیہقی عن ابراہیم بن سوید قال قلت لاحمد
ابن حنبل من الخلفاء قال ابوبکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلی رض قلت فمعاویۃ قال لم یکن احد احق بالخلافۃ
فی زمان علی من علی رض وروی عن ابی حنیفۃ رض انہ قال لاصحابہ اتدرون لم یبغضنا اہل الشام قالوا
لا قال لانا کنا نعتقد لو کنا حضوراً لکنا نعین علیا علی معاویۃ ونقاتل معہ لاجل علی رض وذکر
فی التمہید قال اہل السنۃ والجماعۃ بان الحسین رض کان الحق فی یدہ وقد قتل ظلماً والمسلمون لم
یتفقوا علی یزید لان عبد اللہ بن زبیر ومحمد الحنفیۃ والحسین بن علی وغیرہم من کبار الصحابۃ رض
لم یتفقوا علیہ فلم یکن اماماً حقیقۃ فصح بہذا ان حسیناً رض لم یکن باغیا ولم یخرج علی امام الحق لان
بیعت یزید مع فسقہ وشربہ الخمر وتیانہ المنکرات لم یکن تاماً وکثیر من الصحابۃ انکروا عن بیعتہ ومن
بایعہ کان مکرہا فی ذلک ولیس علی المکرہ بیعۃ والدلیل فی حقیۃ الحسین رض ما روی عن النبی
صلعم انہ کان یبکی حین ولد الحسین رض فقیل لہ وما یبکیک یا رسول اللہ صلعم فقال تقتلہ
الفئۃ الباغیۃ فتسمیتہ النبی صلعم لہم باغین دل علی ان الحسین رض کان علی الحق واما اللعن
علی یزید فقد جوزہ الحافظ السیوطی والعلامۃ التفتازانی حیث صرحوا بذلک والاصح ان القول
ان یزید لو امر بقتل الحسین رض او قتل بغیر امرہ ورضی بذلک او جوز اللعن علی اہل البیت
فانہ یجوز اللعن علیہ والا فلا وکذا الحکم لابن زیاد اما قاتلہ فلا توقف فی لعنۃ لعنۃ اللہ علیہ ولا بد
للمسلمین من امام یقوم بتنفیذ احکامہم واقامۃ حدودہم وسد ثغورہم وتجہیز جیوشہم واخذ
صدقاتہم وقہر المتغلبۃ وقطاع الطریق واقامۃ الجمعۃ والاعیاد وقطع المنازعات الواقعۃ
بین العباد ونحو ذلک من الامور التی لا یتولاہ احاد الامۃ وینبغی ان یکون الامام ظاہرا لا
مختفیا ولا منتظرا ویکون من قریش بدلیل قولہ صلعم الائمۃ من قریش ما حکموا فعدلوا ووعدوا
فوفوا واسترحموا فرحموا اخرجہ الامام احمد وہذا وان کان خبراً واحداً لکن لما رواہ ابوبکر رض

محتجا به على الانصار ولم ينكره احد فصار مجمعًا عليه ولا يجوز من غير قريش ولا يختص ببني هاشم واولاد
علی رض ولا یشترط فی الامام ان یکون معصوما ولا ان یکون افضل اہل زمانه ویشترط ان یکون من اہل الولایة المطلقة سائسًا
قادرًا علی تنفیذ الاحکام وحفظ حدود دار الاسلام ولا ینعزل الامام بالفسق والجور لان الفسق قد ظهر والجور قد انتشر من
الایمة والامراء فی ازمنة الصحابة والتابعین من یزید وبنو مروان والصحابة رض صلوا خلفهم
وحجوا معهم وکذلک التابعون ولم یروا الخروج علیهم مع قدرتهم وشوکتهم علی ذلک یقول العبد
الضعیف ان سلسلة الایمة القرشیین قد انقرضت الی عهد المتوکل عبد العزیز وہو آخر
الخلفاء بمصر اما سلاطین آل عثمان الذی ہم موجودون الآن وہم من سلالة عیص ابن
اسحاق فانہم وان لم یکونوا ایمة علی الحقیقة بدلیل انہم لیسوا قرشیین الا انه بضرورة ان المسلمین
لا بد لہم من امام والآن لیس علی وجه الارض امام دونہم وعامة المسلمین فی غالب بلاد الاسلام
یرون امامتہم جائزة بالمبایعة فلا جرم انہم ملوکا حقیقة وایمة حکمًا ولعل بہذا السبب
اطلق علی القابہم امام المسلمین وسلطان العثمانیین وآخر ایمة العدل المہدی وہو من اہل
بیت محمد صلعم کما سبق ویکون مدة امامته علی اصح الروایات سبع سنین قال رسول الله صلعم
المہدی منی اجلی الجبہة اقنی الانف یملأ الارض قسطا وعدلا کما ملئت ظلمًا وجورًا یملک سبع سنین
رواه ابو داؤد **القول** فی الحفظة والتوبة والاستغفار والحفظة علی کل مسلم وکافر باللیل والنہار
بدلیل قوله تعالی لَهٗ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْۢ بَیْنِ یَدَیْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ یَحْفَظُوْنَهٗ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ وقوله تعالی وَاِنَّ عَلَیْكُمْ
لَحٰفِظِیْنَ رقباء من الملائکة یحفظون علیکم اعمالکم کرامًا کاتبین یکتبون اقوالکم واعمالکم یَعْلَمُوْنَ
مَا تَفْعَلُوْنَ من خیر وشر یعنی انکم تکذبون یوم الجزاء والکاتبون یکتبون علیکم لتجازوا به قال العلامة
النسفی وفی تعظیم الکتبة بالثناء علیہم تعظیم لامر الجزاء وانه عند الله من جلائل الامور وفیه انذار
وتہویل للمجرمین ولطف للمتقین وفی الحدیث کاتب الحسنات علی یمین الرجل وکاتب السیئات
علی یسار الرجل وکاتب الحسنات امیر علی کاتب السیئات فاذا عمل حسنة کتبہا صاحب
الیمین عشرًا واذا عمل سیئة قال صاحب الیمین لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله یستغفر

قال فی المدارک قیل ان الملکین لا یجتنبان الاعند الغائط والجماع وروی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت اذا خرجت اول الآیات یعنی فی القیامۃ طرحت الاقلام وحبست الملائکۃ وشہدت الجوارح علی الاعمال والتوبۃ مقبولۃ من کل ذنب صدر من العبد ذاکرا للذنوب او ناسیا بدلیل ان اللہ تعالی حث عبادہ علی التوبۃ بقولہ یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْٓا اِلَی اللّٰہِ تَوْبَۃً نَّصُوْحًا عَسٰی رَبُّکُمْ اَنْ یُّکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّاٰتِکُمْ قال العلامۃ النسفی فی تفسیر الآیۃ ہذا علی ماجری بہ عادۃ الملوک بعسی ولعل ووقوع ذلک منہم موقع القطع البت واصل التوبۃ ہو صدق العزیمۃ علی ترک الذنوب والانابۃ بالقلب الی علام الغیوب وعن ابن عباس رض ہی الاستغفار باللسان والندم بالجنان والاقلاع بالارکان وعن انس رض قال قال رسول اللہ صلعم کل بنی آدم خطاء وخیر الخطائین التوابون وقال رسول اللہ صلعم ماسافر رجل فی الارض بنوقۃ فقال تحت شجرۃ ومعہ راحلتہ وعلیہا زادہ وطعامہ فاستیقظ وقد ذہب راحلتہ فعلا شرفا فلم یر شیئا ثم علا شرفا فلم یر شیئا ثم علا شرفا فلم یر شیئا فالتفت فاذا ہو بہا تجر خطامہا فما ہو باشد فرحا من اللہ بتوبۃ عبدہ اذا تاب الیہ رواہ الدارمی والتوبۃ الواحدۃ تکفی لجمیع الذنوب سواء کان ذاکرا او ناسیا لقولہ تعالی وَتُوْبُوْٓا اِلَی اللّٰہِ جَمِیْعًا وقولہ عزوجل ہُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ عَنْ عِبَادِہٖ وقولہ عزوجل ثُمَّ تُوْبُوْٓا اِلَیْہِ بلا تفصیل والتوبۃ غیر مقبولۃ فی حالۃ النزع لقولہ صلعم اِنَّ اللّٰہَ یَقْبَلُ تَوبۃ العبد مالم یغرغر ولقولہ تعالی وَلَیْسَتِ التَّوْبَۃُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ حَتّٰٓی اِذَا حَضَرَ اَحَدَہُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّیْ تُبْتُ الْئٰنَ قال العلامۃ النسفی فی تفسیر الآیۃ ولا توبۃ للذین یذنبون ویسوفون توبتہم الی ان یزول حال التکلیف بحضور اسباب الموت ومعاینۃ ملک الموت فان توبۃ ہؤلاء غیر مقبولۃ لانہ حالۃ اضطرار لاحالۃ اختیار وسئل الحسن بن الفضل رح عن الحدیث الصحیح ان الندم توبۃ ولم یکن ہذا الندم توبۃ فی حق قابیل وقولہ تعالی کُلَّ یَوْمٍ ہُوَ فِیْ شَاْنٍ وصح الخبر بان القلم جف بما ہو کائن فاجاب ان الندم لم یکن توبۃ فی شریعۃ من الشرائع وانما صار توبۃ فی شریعۃ محمد صلعم تخصیصا لہ واما الآیۃ فان الشان المذکور فیہا ما ہو التقدیر لطریق الابتداء وانما ہو سوق المقادیر الی المواقیت والدعاء والصدقۃ ینفع فی الدنیا لقولہ صلعم الدعاء یرد البلاء والصدقۃ تطفی غضب الرب وعن

عائشة رض قالت كان رسول الله صلعم اكثر ما يتعوذ من المأثم والمغرم قلت يا رسول الله ما اكثر ما تتعوذ من المغرم قال انه من غرم حدث فكذب ووعد واخلف رواه الدارمي والاستغفار طلب المغفرة فان كان المستغفر كافرا فهو من الكفر وان كان عاصيا مؤمنا فهو من الذنوب لقوله تعالى اِسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا يُّرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا قال البيضاوي ولذلك شرع الاستغفار في الاستسقاء وعن عمر رض انه خرج يستسقي فما زاد على الاستغفار فقيل له ما رأيناك استسقيت قال لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يستنزل بها المطر وعن الحسن رض ان رجلا شكا اليه الجدب فقال استغفر الله وشكا اليه الآخر الفقر وآخر قلة النسل فامرهم كلهم بالاستغفار فقال الربيع اتاك رجال يشكون ابوابا فامرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآيات كذا في المدارك والخطاء والنسيان يجوز المواخذة بهما لامكان التحرز عنهما في الجملة كذا في المدارك وقال صاحب التوضيح في بحث الخطاء هو يصلح عذرا في سقوط حق الله تعالى اذا حصل عن اجتهاد ويصلح شبهة في العقوبة وقال في المنار ان النسيان جهل ضروري لا ينافي الوجوب في حق الله تعالى لكنه اذا كان غالبا كما في الصوم ونحوه يكون عفوا ولا يجعل عذرا في حقوق العباد وذكر الله تعالى بالتسبيح والاستغفار اذا نسي كلمة الاستثناء وهو قوله ان شاء الله لقوله تعالى وَاذْكُرْ رَّبَّكَ اِذَا نَسِيْتَ والمعنى اذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنبهت عليها فتداركها بالذكر قال في المدارك والانبياء عم يؤاخذون بالنسيان الذي لو تكلفوه لحفظوه بدليل قوله تعالى وَلَقَدْ عَهِدْنَآ اِلٰٓى اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ والحاصل ان قبول التوبة والاستغفار نعمة من الله تعالى من عباده بهما كما قال تعالى وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم فضلا ان تطيقوا القيام بحقها من اداء الشكر انتهى **القول** في الكتب السماوية والايمان بالمتشابه ولله تعالى كتب انزله على انبيائه وبين فيها امره ونهيه ووعده ووعيده كلها كلام الله تعالى وهو واحد وانما التعدد والتفاوت في النظم المقروء والاعجاز وبهذا الاعتبار كان الافضل هو القرآن لان الله تعالى حافظه من التحريف بدليل قوله عز وجل اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ والقرآن ناسخ لجميع الكتب والصحف الماضية ولا نسخ للقرآن قال في المدارك من خصائص القرآن كون آياته بينات الاعجاز وكونه محفوظا في الصدور بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات

وما كانت تقرأ الا من المصاحف وقد ذكرنا في القول الاول ان تلاوة القرآن بالقراءة السبعة التي
نقلت الينا نقلاً متواتراً جائزة والقراء السبعة هم نافع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر وعاصم وحمزة
والكسائي كذا في الشاطبية ثم سائر الكتب من التوراة والانجيل والزبور وغيره من الصحف ان كان
من الله تعالى ما كان معجزاً لقوله تعالى يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ ولو كان معجزاً لكان لا يمكن
التحريف قال الامام الاعظم رض في الفقه الاكبر وآيات القرآن كلها في معنى الكلام مستوية في الفضيلة والعظمة
الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفته
فاجتمعت فيها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور ومثلها سورة الاخلاص فانها مختصة بنعوت الاخلاص
وفي صفة الكفار فضيلة الذكر فحسب وليس في المذكور وهم الكفار فضيلة قال الامام وكذلك الاسماء والصفات
كلها مستوية في الفضيلة والعظمة الا ان لاسم الله الاعظم فضيلة خاصة كما ورد في الحديث وما ورد
في الكتاب والسنة من المشكل نؤمن بظاهره ونتنزه عن حقيقته ثم نفوض معناه اليه تعالى وهو اسلم
كما هو مذهب الجمهور من غالب الصحابة والتابعين واتباعهم من المتقدمين الحنفيين والتاويل
هو مذهب الشافعي ومن وافقه قليل من المجتهدين ووافقه ايضاً بعضاً من المتأخرين الحنفيين لما عاينوا
فساد الزمان حيث يحمل بعض الملاحدة آيات الصفات على ظاهر معانيها فاولوا في آية الوجه وهو قوله تع
وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الوجه بالذات واولوا في قوله تعالى الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ
اسْتَوَىٰ الاستواء بالاستيلاء قال في المدارك والمذهب قول علي رض الاستواء غير مجهول والتكييف
غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وفي الاخبار ان السماوات والارض في جنب
الكرسي كحلقة في فلاة والكرسي في جنب العرش كحلقة في فلاة وكذلك اولوا الحديث المذكور في
الصحيح لمسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء ان قلوب العباد بالنسبة
الى قدرته تعالى شئ يسير يصرفه كيف يشاء كما يصرف الواحد من عباده اليسير بين اصبعين من اصابعه والمتشابه
على قسمين صفات ومقطعات فالمقطعات مثل المص وامثاله والصفات كما ذكروا الذين اولوا المتشابه اولوا
المقطعات ايضاً فقالوا في المص انا الله افصل بين الحق والباطل وكذا في بقية المقطعات قال المفسرون في تفسير

قوله تعالى وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللهُ اى لا يهتدى الى تاويله الحق الذى يجب ان يحمل عليه الا الله تعالى
قال تعالى وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ
يعنى الذين رسخوا وثبتوا فى العلم يقولون آمنا بالله كل من متشابهه ومحكمه من عند ربنا الحكيم الذى
لا يتناقض كلامه ومايذكر اى ومايتعظ الا اولوا الالباب الذين هم اصحاب العقول قال فى المدارك
وفائدة انزال المتشابه الايمان به واعتقاد حقية ما اراد الله به ومعرفة قصور افهام البشر عن الوقوف
على مالم يجعل لهم سبيلا وهذا عند الجمهور والوقف عندهم على قوله الا الله ومن قوله والراسخون كلام
مستانف قاطع عندهم وفسروا المتشابه بما استاثر الله بعلمه ومنهم من لم يقف عليه ويقول ان الواو
فى قوله والراسخون واو العطف يعنى ان تاويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون فى العلم وهم مع علمهم
يقولون آمنا بالله كل من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وما علمنا ومالم نعلم من عند ربنا وما
يذكر الا اولوا الالباب قال فى المعالم وهذا قول مجاهد والربيع قال فى شرح التاويلات ولا تجوز
اضافة المكر الى الله تعالى الا على معنى الجزاء لانه مذموم عند الخلق وعلى هذا الخداع والاستهزاء انتهى

القول فى الشهادة قال الامام الاعظم فى الفقه الاكبر اخرج الله تعالى ذرية آدم عم طبقة بعد طبقة
الى يوم القيامة من صلبه اولا ثم من اصلاب ابنائه وترائب بناته لنسلهم على صور الذر بعضها بيض
وبعضها سود وانتشر الى يمين آدم ويساره فجعلهم عقلاء وقال هؤلاء اولادك فخاطبهم بقوله أَلَسْتُ
بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا وامرهم بالايمان والاحسان ونهاهم عن الكفر والكفران فاقروا له بالربوبية ولانفسهم
بالعبودية حيث قالوا بلى فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك الفطرة كما قال الله سبحانه فِطْرَتَ اللهِ
الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا وقال صلعم كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
والحاصل ان عهد الميثاق ثابت بالكتاب وهو قوله تعالى وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا فمن كفر بعد
ذلك فقد بدل وغير ايمانه الفطرى الوهبى بالكفر الطارى الكسبى ومن آمن وصدق بان يكون ايمانه
اللسانى مطابقا للتصديق الجنانى فقد ثبت على دينه الاصلى وفطرته الاولى ودام على الاسلام

والمقلد في المعرفة والايمان اذا كان له تصديق يكون مؤمنا وان لم يكن له التصديق لا يكون مؤمنا لان
التصديق لا يكون بدون المعرفة والمعرفة لا يكون بدون الاستدلال فاذا عرف ان له صانعا و
للعالم صانعا خرج عن حد التقليد واليه يشير كلام الامام محمد ابن الحسن رح في الجامع الكبير وهو ان المرأة اذا لم تعرف
صفة الايمان والاسلام يفرق بينها وبين زوجها وبيان ذلك اذا وصف الايمان والاسلام
بين يديها فلو قالت هكذا آمنت وصدقت فانها تخرج عن حد التقليد ويجوز نكاحها وان قالت
لا ادري او ما عرفت فلا يجوز نكاحها وقال الشيخ ابو منصور الماتريدي رح ان في قوله تعالے
إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا دليل لبطلان الاستثناء في
الايمان كذا في المدارك قال الامام رض وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا ابناء رسول الله صلعم
ولم يكن لرسول الله صلعم عقب الا من ابنته فاطمة رض فانتشر نسله الشريف منها فقط من جهة
السبطين اعني الحسنين رض وفاطمة وزينب ورقية وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله
صلعم وخديجة وعائشة وحفصة وسودة وام سلمة وام حبيبة وزينب بنت جحش وزينب بنت
خزيمة وميمونة وجويرية وصفية رض كن احدى عشرة من ازواج اللاتي دخل بهن النبي صلعم
وهن امهات المؤمنين والمحرمات على التابيد لقوله تعالى وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ
مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا وعائشة رض بعد خديجة الكبرى رض افضل نساء العالمين وهي ام المؤمنين ومطهرة
من الامور النفسانية التي تنسب اليها بالآيات القرآنية الواردة في طهارتها وبراءة ساحتها
فمن قذفها بالزنا فقد كفر انتهى **القول** في ان النصوص تحمل على ظواهرها قال الامام عمر النسفي
في مختصر العقائد والنصوص من الكتاب والسنة تحمل على ظواهرها ما لم يصرف عنها دليل قطعي
والعدول عن الظواهر الى معنى يدعيها الملاحدة وهم الذين سموا بالباطنية الحاد وعدول عن
الاسلام اما الدقائق والاشارات الخفية التي تنكشف على ارباب السلوك فيمكن التطبيق بينها
وبين الظواهر المرادة فهو من كمال الايمان ومحض العرفان كما قالوا ان في قوله تعالے لقد
جئتمونا فرادى اشارة الى ان المجئ الى الله تعالى يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم بالتوحيد فالتجريد

ہو التجرد عن الدنیا وما یتعلق بہا والتفرید ہو التفرد عن الدنیا والآخرة رجوعا الی اللہ تعالی خالیًا
عن التعلق بہما والتوحید ہو التوحد بقبول فیض الوحدانیة عن التجلی بصفات الواحدیة لتوصل العبد
بجذبة ارجعی الی ربک الی مقام الوحدة کذا فی التاویلات النجمیة ورد النصوص بانکار الاحکام
التی دلت علیہا النصوص القطعیة من الکتاب والسنة کفر لکونہ تکذیبًا صریحًا للہ تعالے
ورسولہ صلعم واستحلال المعصیة صغیرة کانت او کبیرة بعد ما ثبت کونہا معصیة بدلیل قطعی
کفر والاستہانة بالمعصیة کفر والاستہزاء بالشریعة کفر وعلی ہذا تفریع کثیر من المسائل الفقہیة من
انہ اذا اعتقد الحرام حلالًا فان کانت حرمتہ لعینہ وقد ثبت بدلیل قطعی یکفر وان کانت حرمتہ
لغیرہ او ثبت بدلیل ظنی لا یکفر ومن وصف اللہ تعالی بما لا یلیق بہ او سخر باسم من اسمائہ او
بامر من اوامرہ او انکر وعدہ او وعیدہ یکفر واللہ تعالی یفعل ما یشاء ویحکم ما یرید والیاس من اللہ
تعالی کفر لقولہ تعالی وَلَا یَیْاَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ والامن من اللہ تعالی کفر لقولہ
تعالی لَا یَاْمَنُ مَکْرَ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُوْنَ واللہ تعالی یغفر ویعذب بمشیتہ وحکمتہ وحکمة
المغفرة للمؤمنین وتعذیب للکافرین انتہی **القول**[۲۹] فی الاداء والقضاء وترک الفرض قصدًا
الاداء فعل الواجب فی وقتہ وہو انواع کامل وقاصر وشبیہ بالقضاء فالکامل کالصلوة بجماعة
فی المکتوبات والقاصر کالصلوة منفردًا والشبیہ بالقضاء کفعل اللاحق بعد فراغ الامام والقضاء
فعل الواجب بعد وقتہ والفرائض من الصوم والصلوة وغیر ذلک اذا فات عن وقتہا
فانہ یجب القضاء والقضاء یکون قضاء عما فات ویسقط عنہ تلک الفریضة اذا قضاہا
وما حصل بالقضاء فانہ یکون ہی التی حصل بالاداء بعینہا بدلیل ما روی عن النبی صلعم انہ
قال من نام عن صلاتہ او نسیہا فلیصلہا اذا ذکرہا فان ذلک وقتہا لا وقت غیرہا وقولہ فلیصلہا
اشارةً الی ما فات دل ان القضاء ہی تلک العبادة بعینہا وترک الفریضة قصدًا کبیرة لا تزول
بالقضاء بل بالتوبة والتارک لا یخرج من الایمان ولا یصیر کافرًا الا انہ یکون مؤمنًا فاسقًا عندنا
ویضرب التارک ضربًا شدیدًا حتی یسیل منہ الدم ویحبس حتی یؤدی تلک الفریضة ولا یقتل

الا اذا جحد او استخف وقال الشافعی رح ان تارک الفریضۃ قصدا لا یکفر ولکن ینقص ایمانہ ویباح دمہ وہذا مبنی علی اختلاف مشہور بیننا وبین الشافعی وہو ان الایمان یزید وینقص عند الشافعی وعندنا الایمان لا یزید ولا ینقص ولکن التفاوت فیہ یکون بالقوۃ والضعف وینبغی ان یعلم ہہنا ان الایمان بمعنی الاذعان حقیقۃ ویکون ترجمتہ بالفارسیۃ (گرویدن) وقد یستعمل علی طریق المجاز بمعنی الایقان ایضاً والایقان بمعنی الاطمینان لان التیقن لا یکون بدون الطمانینۃ والطمانینۃ لا تکون بدون التیقن ودلیل الشافعی رح قولہ تعالی لِیَزْدَادُوْٓا اِیْمَانًا مَّعَ اِیْمَانِہِمْ ونحن نقول ان الایمان ہنا بمعنی الایقان ای لیزدادوا یقیناً مع یقینہم والحجۃ لنا قولہ تعالی اِذْ قَالَ اِبْرٰہٖمُ رَبِّ اَرِنِیْ کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتٰی قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلٰی وَلٰکِنْ لِّیَطْمَئِنَّ قَلْبِیْ فبقولہ بلے سلم ابراہیم علیہ السلام انہ مؤمن ولکن قال ان برؤیۃ احیاء الموتی یکون اطمینان قلبہ فلو کان الایمان یقبل الزیادۃ والنقصان کما ہو مذہب الشافعی رح لکان جواب ابراہیم عن قولہ تعالی اولم تؤمن بلے لیزید ایمانی فقولہ وَلٰکِنْ لِّیَطْمَئِنَّ قَلْبِیْ دلیل قاطع علی ان الایمان لا یقبل الزیادۃ والنقصان لکن بسبب اطمینان الذی ہو ایقان القلب یقوی الایمان کما ہو مذہبنا وما ورد فی الحدیث بانہ یخرج من النار من کان فی قلبہ مثقال ذرۃ من الایمان فانہ حجتنا لا حجۃ مخالفنا لانا قائلون علی عدم تجزی الایمان ونقصانہ والذرۃ ہو الذی یقال بالفارسیۃ (جو) مع صغرہ فی الحکم مستقل بنفسہ فعلم بہذا التمثیل ان نفس الایمان ایضاً مستقل بنفسہ لا یقبل التجزی والنقصان لکن یضعف حتی یصیر الی اصغر المقادیر المستقلۃ بنفسہا کما ان الانسان المریض یصیر نحیلا ضعیفا حتی یصیر کالشن البالی ومع ذلک لا یتجزی ولا ینقص من نفسہ شیأ فکذا الایمان یضعف حتی یصیر الی اصغر المقادیر المستقلۃ بنفسہا ولکن لا یتجزی ولا ینقص من نفسہ شیأ ولو کان نفس الایمان یقبل التجزی والنقصان لکان صلعم قال مقدار نصف ذرۃ او ثلثہا او ربعہا مما یصح التعبیر عن التجزی والنقصان فنسبتہ صلعم الی شئ مستقل بنفسہ ولو کان باعتبار المقادیر اصغر دلیل علی عدم تجزی الایمان ونقصانہ وحجتنا فی عدم اباحۃ الدم قولہ صلعم لا یباح دم احد من اہل القبلۃ الا باحدی

معان ثلث الزنا بعد الاحصان والکفر بعد الایمان وقتل النفس بغیر حق ولم یوجد ههنا اما احمد بن حنبل رض فانه یقول انه بسبب الترک یکون کافرا بدلیل قوله صلعم من ترک الصلوة متعمدا فقد کفر ونحن نقول ان الکفر ههنا بمعنی کفران النعمة بدلیل انه یستحق اسم الایمان بدون الاعمال الصالحة وان الایمان شرط قبولها کما استدل به العلامة النسفی من قوله تعالی وَمَن یَّعمَل مِنَ الصّٰلِحٰتِ وَهُوَ مُؤمِنٌ فدلت الآیة علی انه یستحق الایمان بدون الاعمال الصالحة فکذا یستحق الایمان مع وجود الاعمال الصالحة ولکن یکون مؤمنا فاسقا کما هو مذهبنا قال فی المدارک العصیان وقوع الفعل علی خلاف الامر والنهی وقد یکون عمدا فیکون ذنبا وقد لا یکون عمدا فیکون زلة وکانت الزلات لبعض الانبیاء عم والذنب لا یخرج العبد المؤمن من الایمان ولا یدخله فی الکفر وهذه الاقوال وان کانت من الفروع الفقهیة لکن لها تعلق بالاصول الاعتقادیة فتدبر

القول السابع فی الصحابة والتابعین وتبعهم من الائمة المجتهدین قال السید الشریف علی الجرجانی فی اصول الحدیث الصحابی مسلما رای النبی صلعم وقال الاصولیون من طالت مجالسته معه صلعم والتابعی کل مسلم صحب صحابیا وقیل من لقیه وهو الاظهر وقال رسول الله صلعم خیر القرون قرنی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم وروی الترمذی عن ابن عمر قال خطبنا عمر بالجابیة فقال ایها الناس انی قمت فیکم کمقام رسول الله صلعم فینا فقال اوصیکم باصحابی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ثم یفشو الکذب الحدیث فدل حدیث رسول الله صلعم علی انتهاء الخیریة الی اتباع التابعین ودل حدیث عمر رض علی انتهاء الوصیة الی اتباع تبع التابعین لانه ذکر اصحابه فی الطبقة الاولی ومنهم الصحابة والتابعون ثم الذین یلونهم من اتباع التابعین ثم الذین یلونهم من اتباع تبع التابعین فثبت الخیریة الی اتباع التابعین والوصیة الی اتباع تبع التابعین ثم یفشو الکذب اما الصحابة وهم الطبقة الاولی من خیار هذه الامة فافضلهم ابوبکر رض ثم عمر رض ثم عثمان رض ثم علی رض کما ذکرنا ثم باقی العشرة المبشرة وهم زبیر وطلحة وعبد الرحمن وابو عبیدة وسعد بن ابی وقاص وسعید بن زید ثم اهل بدر وعدتهم ثلثمائة وبضعة عشر علی ما ذکره الحافظ السیوطی وروی ابن ماجة عن رافع بن

خدیج قال جاء جبریل عم او ملک الی النبی صلعم فقال ماتعدون من شہد بدرًا فیکم قال خیارنا قال
کذٰلک ہم عندنا خیار الملائکۃ ثم اہل احد وہم الذین شہدوا وقعتہا یلون اہل بدر فی الفضیلۃ
ثم اہل بیعۃ الرضوان قال رسول اللہ صلعم لایدخل النار احد ممن بایع تحت الشجرۃ رواہ ابوداؤد
والترمذی وصححہ ونقل الاجماع علی ہذا الترتیب ثم السابقون الاولون من المہاجرین وہم الذین
صلوا الی القبلتین ثم اہل بیعۃ العقبۃ الاولی من الانصار وکانوا سبعۃ نفر ثم اہل البیعۃ العقبۃ الثانیۃ
وکانوا سبعین ثم الذین اتبعوہم باحسان من المہاجرین والانصار ثم سائر الصحابۃ علی اختلاف
درجاتہم افضل من غیرہم قال صلعم لاتسبوا اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لو انفق احدکم مثل احد
ذہبًا مابلغ مدّ احدہم رواہ مسلم وفی الصواعق لابن حجر کان للنبی صلعم مائۃ الف واربعۃ عشر الف
صحابی عند موتہ وعن ابی حنیفۃ رح لایصلے علی غیر الانبیاء والملائکۃ ومن صلی علی غیرہما
لاعلی وجہ التبعیۃ فہو غال من الشیعۃ التی نسمیہا الروافض کذا فی الخلاصۃ قال الشیخ علی القاری
ان قول علی علیہ السلام من شعار اہل البدعۃ والحسن والحسین رض سیدا شباب اہل الجنۃ
لقولہ صلعم ان حسنا وحسینًا سیدا شباب اہل الجنۃ وامہما سیدۃ نساء الجنۃ رواہ النسائی
ثم التابعون مع تفاوت درجاتہم افضلون من اتباعہم وخص بالتفضیل من بین التابعین
اویس قرنی رض ثم اتباع التابعین کذلک افضلون من بقیۃ الامۃ ثم بقیۃ ہذہ الامۃ المرحومۃ
علی اختلاف درجاتہم افضلون من سائر الامم لقولہ تعالی کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّۃٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
قال فی الکشاف والامۃ فی حدود المتکلمین ہم المصدقون بالرسول دون المبعوث الیہم
وہم الذین یعتبر اجماعہم وقال العلامۃ النسفی فی تفسیر قولہ تعالی وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیِّیْنَ
عَلٰی بَعْضٍ وَّاٰتَیْنَا دَاوٗدَ زَبُوْرًا ان فیہ اشارۃ الی تفضیل رسول اللہ صلعم ودلالۃ علی وجہ
تفضیلہ وانہ خاتم النبیین وان امتہ خیر الامم لان ذلک مکتوب فی زبور داؤد عم قال اللہ تعٰ
وَلَقَدْ کَتَبْنَا فِی الزَّبُوْرِ مِنْ بَعْدِ الذِّکْرِ اَنَّ الْاَرْضَ یَرِثُہَا عِبَادِیَ الصّٰلِحُوْنَ وہم
محمد صلعم وامتہ وخص بالتفضیل من بین الامۃ الاولیاء والعلماء والزہاد لقولہ تعالے

اَلَآ اِنَّ اَوْلِیَآءَ اللّٰہِ لَا خَوْفٌ عَلَیْھِمْ وَلَا ھُمْ یَحْزَنُوْنَ قال صاحب المدارک ہم الذین یتولونہ بالطاعۃ ویتولاہم بالکرامۃ وقولہ تعالی اِنَّمَا یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا وقال رسول اللہ صلعم من یرد اللہ بہ خیرًا یفقہہ فی الدین قال فی المرقاۃ ای یجعلہ عالمًا فی الدین وقال فی روح البیان فی تفسیر قولہ تعالے وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ای ویرفع العلماء منہم خاصۃ فہو من عطف الخاص علی الاعم للدلالۃ علی علو شانہم وسمو مکانہم درجات طبقات عالیۃ ومراتب مرتفعۃ لسبب ما جمعوا من العلم وعن النبی صلعم عبادۃ العالم یومًا واحدًا تعدل عبادۃ العابد اربعین سنۃ وقولہ تعالی اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْقٰکُمْ وفی الحدیث من سرہ ان یکون اکرم الناس فلیتق اللہ فعلم ان لہذہ الطوائف الثلثۃ مع تفاوت درجاتہم فضیلۃ خاصۃ علی بقیۃ الامۃ اما الاجتہاد فقد ذکر الشیخ علی القاری ان للانبیاء ان یجتہدوا مطلقًا وعلیہ الاکثر وبعد انتظار الوحی وعلیہ الحنفیۃ واختارہ ابن الہمام فی التحریر واذا اجتہدوا فلا بد من اصابتہم ابتداءً وانتہاءً کما فی المسایرۃ والمجتہد من غیر الانبیاء قد یخطی وقد یصیب فاذا اصاب فلہ حسنتان واذا اخطأ فلہ حسنۃ واحدۃ وکل مجتہد فی اجتہادہ مصیب ابتداءً وان اخطأ فمخطی انتہاءً والمجتہدون من الصحابۃ کعبد اللہ بن عمر وغیرہ علی تفاوت درجاتہم افضل من المجتہدین التابعین والمجتہدون من التابعین کعطاء وغیرہ علی تفاوت درجاتہم افضل من تابعیہم اما الائمۃ الاربعۃ الذین ہم رؤس المذاہب الاربعۃ فافضلہم الامام الاعظم ابو حنیفۃ رض لانہ اقدمہم وقد لقی الصحابۃ وان لم یثبت روایۃ منہم فہو علی قول من التابعین وعلی قول من اتباعہم وہو الذی دون الفقہ والفہا واول من قال ان اصول الشرع ثلثۃ الکتاب والسنۃ واجماع الامۃ وبعد ہذہ الثلثۃ یحتاج الے القیاس وہو الذی قسم الکتاب والسنۃ علی الاقسام المذکورۃ فی کتب الاصول فہو باعتبار ان جمیع الائمۃ فی عصرہ وبعدہ اخذوا ہذہ الاقوال عنہ وتعلموا منہ استاذ علیہم ومعلم لہم ولا شک ان درجۃ المعلم تکون فوق درجۃ المتعلم وقد ثبت ان الامام الشافعی رض لما زار قبرہ ترک قنوت الفجر تادبًا من روحہ اما تجویزہ القراءۃ بالفارسیۃ فی الصلوۃ فقد صح رجوعہ الی قول صاحبیہ لما رواہ نوح بن مریم کما فی التلویح قال

فی الدر المختار والاصح رجوعہ الی قولہما وعلیہ الفتوی وقد اورد المحقق الشعرانی مع کونہ شافعی المذہب
بیانا طویلا فی مناقبہ وانا الخص کلامہ حیث قال لاسیما الامام ابو حنیفۃ رض فلا ینبغی لاحد ان لا یعترض
علیہ لکونہ من اجل الایمۃ واقدمہم تدوینا للمذہب واقربہم سندا الی رسول اللہ صلعم ومشاہدا
لفعل اکابر التابعین من الایمۃ رض وقال فی موضع بل ہو امام اعظم متبع الی انقراض المذاہب
کلہا وما اوردہ لبعض متعصبی الشافعیۃ من ان اصحاب الصحاح لم یوردوا فی کتبہم حدیثا واحدا
من روایتہ وتبعہم لبعض الحنفیۃ ایضا کالمولوی ولی اللہ دہلوی فہذا لا ینقص من شانہ اصلا لان
الامام کان من اول امرہ مشغولا فی ترتیب الاصول وتدوین الفقہ بحیث انہ لو لم یکن ظہور الامام
فی ہذہ الامۃ لم یکن الاصول مرتبا والفقہ مدونا فاشتغالہ الی ترتیب الاصول وتدوین الفقہ کان
مانعا لہ عن روایۃ الحدیث والا لکان روایتہ فی الحدیث اکثر وازید من بقیۃ الایمۃ علی ان روایۃ
الحدیث لا تزید فی شان المجتہد فمن کان روایتہ فی الحدیث ازید یقال لہ الحافظ فعلو شان
الامام فی الفقہ من حیث انہ ہو الموجد للاصول والفقہ یکفیہ عن روایۃ الحدیث فتدبر ثم الامام مالک رح
لانہ امام مدنی اقدم من البقیۃ ومن اتباع التابعین من خیار الامۃ واستاذ للشافعی حتی قال
الشافعی فی حقہ اذا ذکر العلماء فالمالک النجم وکتابہ الموطا کالام للصحاح الستۃ لانہ اول کتاب صنف
فی الحدیث کما ان تفسیر ابن عباس رض ام التفاسیر ثم الامام الشافعی رض علی ترتیب الاربعۃ لانہ
امام قرشی عظیم القدر ومن اتباع تبع التابعین من اصحاب الوصیۃ الا ان لابی یوسف ومحمد رح
فضیلۃ خاصۃ علی الشافعی بدلیل ان الشافعی رح کان ربیب الامام محمد بن الحسن واستفاد
من علمہ وتفقہ من کتبہ حیث قال واللہ ما صرت فقیہا الا من کتب محمد بن الحسن ولا شک ان
للراب فضیلۃ علی الربیب وابو یوسف رح مع تقدم الزمان کان شیخا لمحمد رح فعلم من ہذا فضیلۃ
الصاحبین کلیہما علی الامام الشافعی رح ثم الامام احمد بن حنبل رض وہو رابع الاربعۃ وامام المحدثین
وفخر المجتہدین واخذ العلم من اتباع التابعین فہو ممن یلونہم من اصحاب الوصیۃ وہو الذی اجتمع فی
جنازتہ ثمانمائۃ الف من المسلمین واسلم یوم موتہ عشرون الفا من الیہود والنصاری والمجوس لقول

العبد الضعیف قد تشرفت من زیارتہ مرۃً فی المنام حین تسوید ہذہ الاوراق رضی اللہ عنہ وعن جمیع الائمۃ
المجتہدین الی یوم الدین ثم بقیۃ المجتہدین من اتباع التابعین علی تفاوت درجاتہم افضل من
مجتہدی اتباع تبع التابعین لان الخیریۃ انتہت الی اتباع التابعین ثم اتباعہم من اصحاب
الوصیۃ والمجتہدین من اتباع تبع التابعین علی تفاوت درجاتہم افضلون من بقیۃ الامۃ ائمۃ
الحدیث فافضلہم الامام احمد بن حنبل رض لانہ شیخ البخاری وغیرہ من ائمۃ الحدیث ثم محمد بن اسمٰعیل
البخاری لانہ اول من صنف فی الصحیح المجرد وکتابہ اصح الکتب بعد کتاب اللہ تعالیٰ ثم مسلم بن الحجاج
القشیری ثم ابو عیسیٰ الترمذی وابوداؤد السجستانی وابوعبدالرحمن النسائی ثم ابومحمد الدارمی
وابن ماجۃ القزوینی ثم بقیۃ المحدثین علی اختلاف درجاتہم وینقسمون اہل الحدیث علی اربعۃ
اقسام اولہا الحاکم ثم الحجۃ ثم الحافظ ثم الشیخ والشیخ ابومنصور الماتریدی افضل عن الشیخ ابی الحسن
الاشعری والانس عموماً افضل من الجن عامۃً والمطیع من الجن افضل من العاصی من الانس
ثم من الانس الرسل والانبیاء عم ولیس من الجن الانبیاء ونبینا صلعم مبعوث الی الثقلین من الانس
والجن لقولہ تعالیٰ حکایۃ عن الجن المنذرین یَا قَوْمَنَا اَجِیْبُوْا دَاعِیَ اللّٰہِ وَآمِنُوْا بِہٖ یَغْفِرْ لَکُمْ
مِنْ ذُنُوْبِکُمْ وَیُجِرْکُمْ مِنْ عَذَابٍ اَلِیْمٍ وماہو المشہور فی العوام برجال الغیب فہم الجن لا الانس علی
ماذکرہ الشیخ علی القاری وافضل نساء العالمین امہات المؤمنین خدیجۃ وعائشۃ رض ثم مریم وفاطمۃ رض
ثم آسیۃ امراۃ فرعون لما روی الترمذی وصححہ حسبک من نساء العالمین مریم بنت عمران وخدیجۃ
بنت خویلد وفاطمۃ بنت محمد صلعم وآسیۃ امراۃ فرعون وقال رسول اللہ صلعم کمل من الرجال
کثیر ولم یکمل من النساء الا مریم وآسیۃ وخدیجۃ وفضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی الطعام
اخرجہ الحافظ السیوطی فی شرح النقایۃ انتہی **القول فی انحصار الحق بالمذاہب الاربعۃ**
اعلم ان نفس الاجتہاد مختص بدلیل قولہ تعالیٰ وَدَاؤُدَ وَسُلَیْمَانَ اِذْ یَحْکُمَانِ فِی الْحَرْثِ
اِذْ نَفَشَتْ فِیْہِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَکُنَّا لِحُکْمِہِمْ شَاہِدِیْنَ فَفَہَّمْنَاہَا سُلَیْمَانَ وَکُلًّا آتَیْنَا حُکْمًا
وَعِلْمًا وقصتہ علی ما فی المدارک ان الغنم رعت الحرث وافسدتہ لیلاً فتحاکما الی داؤد عم فحکم بالغنم

لاہل الحرث وکانت علی قدر النقصان فی الحرث فقال سلیمان عم غیر ہذا ارفق فعزم علیہ لیحکمن فقال ارمی یدفع الغنم لاہل الحرث ینتفعون بہا والحرث الی رب الغنم حتی یصلح کہیأتہ یوم افسد ثم یترادان فقال القضاء ما قضیت وامضی الحکم بذلک وکان ذلک باجتہاد منہما الا ان اجتہاد سلیمان عم اشبہ بالصواب وہو مختار الامام فخر الاسلام واذا کانا بالاجتہاد فالمستنبط من الآیۃ مسائل الاجتہاد وہو المقصود لنا فی ہذا المقام فنقول ان الاصح من مذہبنا ان المجتہد یصیب مرۃ ویخطی اخرے والحق فی موضع الخلاف واحد وانہ علی تقدیر الخطأ ایضا یکون مصیبا ابتداءً فی نفس العمل ومخطئا انتہاءً وقد تمسک الامام فخر الاسلام باثبات ہذین من مذہبہ بہذہ الآیۃ وہو قولہ تعالی فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَّ عِلْمًا اذا عرفت ہذا فنقول انہ یجب الاعتقاد بحقیۃ المذاہب الاربعۃ وہی الحنفیۃ والمالکیۃ والشافعیۃ والحنبلیۃ ویجب ایضا ان یعلم ان الحق الواحد مع اختلاف اقوال الایمۃ دائر بین المذاہب الاربعۃ وہذا بسبب ان الایمۃ اذا اختلفوا علی اقوال کان اجماعا منہم علی ان ما عداہا باطل ولذا قال فی شرح المنار ان ہذا الاصل ہو المنشأ لانحصار المذاہب بالاربعۃ وبطلان الخامس المستحدث فبطل قول من قال ان الاجتہاد لم یختم ویجوز ان یوجد مجتہد آخر فی ہذا الزمان یجتہد علی خلاف الاربعۃ وقد غلط بحر العلوم فی ہذا المقام حیث طعن علی العلماء القائلین بختم الاجتہاد بسبب ان الاجتہاد لو لم یختم وظہر مجتہد آخر فلا یخلو انہ یجتہد لنفسہ او یدعو الناس لاتباعہ والثانی باطل لانہ خرق للاجماع حیث اجمعوا علی ان الاتباع لا یجوز الا لاحد من الاربعۃ اما الاول وہو ان یجتہد لنفسہ ولم یتبع احدا من الایمۃ الاربعۃ فذلک ایضا لا یجوز من وجوہ الاول انہ لا یمکن فی ہذا الزمان ان یصل احد الی درجۃ الاجتہاد لفقدان شروطہ لان المجتہد الجدید لو سلمنا انہ عرف الکتاب والسنۃ باقسامہما وحصل لہ ملکۃ الاستنباط وقدرۃ استخراج المسائل وعرف الناسخ والمنسوخ ایضا فمن این یکون لہ قدرۃ علی المحال بان یمیز جمیع مسائل الاجماع والقیاس بعضہا من بعض لاختلاطہما مع بعضہما من غیر تمییز الماخذ ومتی لم یمیز مسائل الاجماع والقیاس من بعضہا لعدم امکانہا لم یصل الی درجۃ الاجتہاد ولتا ہی

لو سلمنا ان الاجتهاد لم یختم ویمکن ان یوجد مجتهد آخر فیکون ذلک خرقًا فی الدین لان کل من له
ادنی ممارسة فی العلوم یقول انا مجتهدٌ وعلی علی الاصول الاربعة ولم اتبع احدًا فهذا لامحالة
یکون سببًا لخرق الدین وثالثًا ان عامة علماء الفحول من القرن الرابع الی الآن تقلدوا
جمیعًا لاحد من الایمة الاربعة ولم یقل احد منهم انی مجتهد مستقل وعلی علی الاصول الاربعة فلو
جوزنا الآن وجود مجتهد آخر لصار قولنا بالجواز قولًا شاذًا خلافًا للجمهور وقد منع النبی صلعم عن
ذلک بقوله لاتجتمع امتی علی ضلالة وید الله علی الجماعة ومن شذ شذ فی النار رواه الترمذی
وکذا قوله تعالی وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ فجعلت مخالفة المؤمنین مثل مخالفة الرسول صلعم علی ان القیاس بعد
الاربعمائة منقطع فلیس لاحد بعدها ان یقیس مسألة علی مسألة کما ذکره ابن نجیم فی رسائله ومتی انقطع
القیاس بعد القرن الرابع انقطع الاجتهاد ایضًا لان القیاس من شروط الاجتهاد فثبت بالوجوه
المتقدمة ان وجود مجتهد آخر بعد من قبیل المحال فظهر خطأ بحر العلوم فی هذا القول وما هو ببعید لان
بحر العلوم ما هو الا من مقلدی الطبقة السابعة والمجتهد المطلق قد یخطی وقد یصیب اللهم الا ان
یکون الاجتهاد بعد عیسی عم بعد نزوله لانه نبی والانبیاء عمومًا درجة الاجتهاد وعلی هذا الاصل یعنی
بسبب ان الحق الواحد دائر بین المذاهب الاربعة قال فی الدر المختار اذا سئلنا عن مذهبنا
ومذهب مخالفنا فی الفروع کالامام المالک والشافعی واحمد رح قلنا وجوبًا مذهبنا صواب یحتمل
الخطاء وانما نقول ذلک لانا قد قلدناه ولم نقلد شخصًا مع اعتقادنا خطاءه ولم نقطع بانه صواب
لانا لو قطعنا بذلک لما صح القول بان المجتهد یخطی ویصیب ومذهب مخالفنا خطاء یحتمل الصواب
وهذا بناء علی ان الحق واحد والمراد ان ماذهب الیه امامنا صواب عنده مع احتمال الخطاء اذ کل
مجتهد یصیب مرة ویخطی اخری فی نفس الامر واما بالنظر الینا فکل مقلد یقول هذه العبارة لو سئل عن
مذهبه علی لسان امامه کذا افاده الفاضل الطحطاوی بعد هذا فنقول ان شرط الاجتهاد کما ذکره فی
شرح المنار ان یحوی المجتهد علم الکتاب بمعانیه اللغویة والشرعیة ووجوهه التی قلنا وعلم السنة

بطرقہا وعرف الناسخ والمنسوخ وان یعرف وجوہ القیاس بطرقہا وشرائطہا وان یعلم المسائل الاجماعیۃ جمیعا فلا یجتہد فیہا بنفسہ لئلا یقع اجتہادہ خلاف الاجماع والاجتہاد ینقسم علی قسمین مطلقا ومقیدا فالمجتہدون من الطبقتین الاولین وہما الصحابۃ والتابعون کانوا مجتہدین مطلقا ولکن لم یقرر الاصول یومئذ ولم یدون فی الکتب والعلماء فی ذلک الزمان کانوا یفتون بالحفظ وکان ذلک ببرکۃ صحبۃ النبی صلعم وقرب زمانہ واول من قرر الاصول ودونہا ابو حنیفۃ رح وہو کما ذکرنا علی اختلاف الاقوال من التابعین او اتباعہم اما الطبقۃ الثالثۃ والرابعۃ وہی طبقۃ اتباع التابعین ومن یلونہم فالاجتہاد المطلق فیہا وان کان غیر مختص بالائمۃ الاربعۃ لکن بسبب انقراض مذاہب بقیۃ المجتہدین المطلقین وہم الامام ابو اللیث والامام اسحاق والامام عبد الرحمن الاوزاعی والامام الداؤد الظاہری بقی الاجتہاد المطلق للائمۃ الاربعۃ وہم ابو حنیفۃ رض ومالک رح والشافعی رح واحمد رح وہم رؤس المذاہب الاربعۃ التی بنیت المذاہب علی اصولہم وہم الذین اسسوا قواعد الاصول واستنبطوا الاحکام والفروع عن الادلۃ الاربعۃ من غیر تقلید لاحد لا فی الاصول ولا فی الفروع وبقیۃ المجتہدین مع قوۃ اجتہادہم واختلافہم فی الفروع کانوا مقیدین فی الاصول لاحد من ہؤلاء الاربعۃ کابی یوسف ومحمد رح مع قوۃ اجتہادہما واختلافہما فی الفروع کانا حنفیے الاصول یعنی یقلدون ابا حنیفۃ فی قواعد الاصول وقس علیہما البواقی ولم یدع الاجتہاد المطلق بعد الائمۃ الاربعۃ الا الامام محمد بن جریر ولم یسلم لہ ذلک کما صرح بہ المحقق الشعرانی فانحصر المذاہب بالاربعۃ المتقدمۃ وانعقد الاجماع علی ان التقلید لا یجوز لغیر ہذہ الاربعۃ والتقلید اخذ قول الغیر من غیر دلیل وعلی ہذا الاصل ما صرح فی الطحطاوی من طبقات المجتہدین والمقلدین حیث قسم الفقہاء علی سبع مراتب الاولی طبقۃ المجتہدین فی الشرع کالاربعۃ وامثالہم المجتہدون المطلقون والثانیۃ طبقۃ المجتہدین فی المذہب کابی یوسف رح ومحمد رح وزفر رح المخرجین الاحکام عن القواعد التی اسسہا الاعظم النعمان وان خالفوہ فی الفروع وبہ یمتازون عن المخالف کالشافعی وغیرہ والثالثۃ طبقۃ المجتہدین فی المسائل التی

لا روایۃ فیہا عن صاحب المذہب کابی جعفر الطحاوی وغیرہ وہؤلاء لا یخالفون لا فی الاصول ولا فی الفروع لکن یستنبطون الاحکام فی المسائل التی لا نص فیہا علی حسب القواعد والرابعۃ طبقۃ اصحاب التفصیل من المقلدین کابی بکر الرازی واضرابہ فانہم لا یقدرون علی الاجتہاد اصلا لکن لاحاطتہم بالاصول وضبطہم للمأخذ یقدرون علی تفصیل قول مجمل ذی وجہین وحکم مبہم محتمل لامرین منقول عن الامام واصحابہ والخامسۃ طبقۃ اصحاب الترجیح من المقلدین کالبرہان المرغینانی وامثالہ وشأنہم تفضیل بعض الروایات علی بعض بقولہم ہذا اصح او اولی والسادسۃ طبقۃ اصحاب التمییز من المقلدین القادرین علی التمییز بین القوی والاقوی والضعیف وظاہر الروایۃ وظاہر المذہب کالعلامۃ النسفی واضرابہ وشأنہم ان لا ینقلوا فی کتبہم الاقوال المردودۃ والسابعۃ طبقۃ المقلدین الذین لا یقدرون علی ما ذکروا لا یفرقون بین الغث والسمین فان قلت اذا کان الحق فی موضع الخلاف واحد فما معنی حقیۃ المذاہب الاربعۃ قلت معناہ ان الواحد یحتمل ان یکون فیما قال الشافعیؒ ویحتمل ان یکون فیما قال ابو حنیفۃؒ فیکون کل من المذاہب الاربعۃ حقا بہذا المعنی وقد تمسک المحقق الشعرانی بحدیث اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم انا اذا اقتدینا بای امام کان من الاربعۃ اہتدینا وخرجنا عن الوجوب ولکن ینبغی ان یقلد واحدا التزمہ ولا یؤول الی آخر لان الانتقال یوجب ان یظہر عندہ بطلان المذہب السابق والحال ان اہل کل مذہب من الاربعۃ یقولون بحقیۃ المذاہب الاربعۃ ومن نظر بعین الانصاف وجد جمیع مذاہب الائمۃ الاربعۃ کانہا نسجت من الکتاب والسنۃ سداہا ولحمتہا منہما ولا یجوز ان یعمل فی مسألۃ علی مذہب وفی اخری علی آخر لان ذلک یبطل التقلید والتقلید لازم فی التقلید والیہ یشیر کلام صاحب جامع الفتاوی حیث قال اما فی مسألۃ واحدۃ فلا یمکن کما لو خرج دم من بدن حنفی وسال فلا یجوز لہ ان یصلی قبل ان یغسلہ اقتداءً بمذہب الشافعیؒ فی ہذہ المسألۃ فان صلی بطلت صلاتہ قال فی التفسیرات الاحمدیۃ ان المجتہدین وان کانوا قریبا من مائۃ او اکثر لکن قد وقع الاجماع ان الاتباع لا یجوز الا للاربع فلا یجوز الاتباع لابی یوسف

ومحمد وزفر اذا کان مذھبھم مخالفا للاربع وکذا لا یجوز الاتباع لمن حدث مجتہدا مخالفا لہم والاتفاق ان انحصار المذاہب بالاربعۃ واتباعھم فضل الٰہیۃ وقبولیۃ من عند اللہ تعالٰی لامجال فیہ للتوجیہات والادلۃ وہذا اذا کان الاختلاف فی الشرعیات ای النقلیات اما اذا کان الاختلاف فی العقلیات اعنی علم الکلام فالمخطی فیہ معاقبا والحق واحد علی الیقین ولذا قالوا الضلالۃ فرق الاہواء من المعتزلۃ والروافض والخوارج وغیرھم وتعیین الحق علی طریقۃ السنۃ والجماعۃ انتہی **القول** فی التکوین قال اللہ تعالٰی وَسَخَّرَ لَکُمْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ قال فی الکشاف المعنی انہ سخر ہذہ الاشیاء کائنۃ منہ وحاصلۃ من عندہ یعنی انہ مکونہا وموجدھا بقدرتہ وحکمتہ ثم سخرہا لخلقہ وقال العلامۃ النسفی فی تفسیر قولہ تعالٰی اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَآ اَرَدْنٰهُ اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ای اذا اردناہ وجود شیٔ فلیس الا ان نقول احدث فیحدث بلا توقف والمعنی ان ایجاد کل مقدر علی اللہ بہذہ السہولۃ واستدل الامام محی السنۃ بقولہ تعالٰی اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ اٰدَمَ خَلَقَهٗ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهٗ کُنْ فَیَکُوْنُ علی جواز القیاس لان القیاس ہو رد فرع علی الاصل بنوع شبہ وقد رد اللہ تعالٰی خلق عیسٰی علیہ السلام الی آدم علیہ السلام بنوع شبہ قال فی المدارک وہو حکایۃ حال ماضیۃ وثم لترتیب الخبر علی الخبر لا لترتیب المخبر عنہ وقال البیضاوی خلق قالبہ من تراب ثُمَّ قَالَ لَهٗ کُنْ ای انشأہ بشرا فکان وہذا کقولہ تعالٰی ثُمَّ اَنْشَاْنٰهُ خَلْقًا اٰخَرَ فَتَبٰرَکَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِیْنَ والتکوین صفۃ اللہ تعالٰی ازلیۃ وہو المعنی الذی یعبر عنہ بالفعل والخلق والتخلیق والایجاد والاحداث والاختراع ویفسر باخراج المعدوم من العدم الی الوجود وتکوینہ للعالم ولکل جزء من اجزائہ لوقت وجودہ علی حسب علمہ وارادتہ فالتکوین باق ازلًا وابدًا والمکون حادث قال اللہ تعالٰی خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدَّرَهٗ تَقْدِیْرًا ای احدث کل شیٔ وحدہ فہیأہ لما یصلح لہ بلا خلل فیہ کما انہ خلق الانسان علی ہذا الشکل الذی تراہ فقدرہ للتکالیف والمصالح المنوطۃ فی الدین والدنیا قال الامام فی الفقہ الاکبر خلق اللہ الاشیاء لا من شیٔ لقولہ تعالٰی فاطر السماوات والارض وکان اللہ فی الازل عالما بالاشیاء قبل کونہا

وہذا معنی قولہ تعالی وَکَانَ اللّٰہُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا وانَّ اللّٰہَ لَایَخْفٰی عَلَیْہِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَآءِ وہو الذی یصور الخلق فی الارحام کیف یشاء وہو عالم بالسر والنجوے قال فی الکشاف والسر ما حدث بہ الرجل نفسہ او غیرہ فی مکان خال والنجوی ما تکلم بہ فیما بینہم وعن یحیی ابن معاذ الرازی من ستر من الناس ذنوبہ ولم یسترہا للذی لایخفی علیہ شیئ فی السماوات والارض فقد جعلہ اہون الناظرین الیہ وہو من علامات النفاق والخیرۃ للہ تعالی وہو اعلم بوجوہ الحکمۃ فی افعالہ فلیس لاحد من خلقہ ان یختار علیہ والیہ یشیر قولہ تعالے وَرَبُّکَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ مَا کَانَ لَہُمُ الْخِیَرَۃُ قال تعالی وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَیْنَا کُلَّ نَفْسٍ ہُدٰىہَا وَلٰکِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّیْ لَاَمْلَئَنَّ جَہَنَّمَ مِنَ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ یعنی لو شئنا لاعطینا کل نفس فی الدنیا ما اعتدینا من اللطف الذی لو اختاروہ لاہتدوا بہ ولکن لم نعطہم ذلک اللطف اذ وجب القول منی بما علمت انہ یکون منہم ما یستوجبون بہ جہنم وہو انہم یختارون الرد والتکذیب قال فی الاحمدی وفی تخصیص املأ جہنم بالجنۃ والناس اشارۃ الی انہ عصم ملائکتہ من عمل یستوجبون بہ جہنم قال الامام رض واللہ تعالی قدر الاشیاء وقضاہا ولا یکون فی الدنیا والآخرۃ شیئ الا بمشیتہ وعلمہ وقضائہ وکتبہ ولکن کتبہ بالوصف لا بالحکم وہذا معنی وَکُلُّ شَیْءٍ فَعَلُوْہُ فِی الزُّبُرِ وَکُلُّ صَغِیْرٍ وَّکَبِیْرٍ مُّسْتَطَرٌ والقضاء والقدر والمشیۃ وہی الارادۃ المتعلقۃ بہا صفتہ تعالی فی الازل بلا کیف واللہ تعالی لَا یُکَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَہَا والمعدوم لیس بشیئ یعلم اللہ تعالے المعدوم فی حال عدمہ معدوما ویعلم انہ کیف یکون اذا اوجدہ ویعلم اللہ الموجود فی حال وجودہ موجودا ویعلم انہ کیف یکون فناؤہ خلق اللہ الخلق سلیما من الکفر والایمان ثم خاطبہم وامرہم ونہاہم فکفر من کفر بفعلہ وانکارہ وجحودہ بخذلان اللہ تعالے ایاہ وآمن من آمن بفعلہ واقرارہ وتصدیقہ بتوفیق اللہ تعالی ایاہ ونصرتہ لہ والالہام ہو الذی یلقی فی القلب بطریق الفیض لیس من اسباب العلم بصحۃ الشی عند اہل الحق الا الہام الانبیاء عم کقولہ صلعم الہمنی ربی فانہ یفید العلم بصحتہ یقیناً وفی المدارک الانبیاء عم معصومون عن

ارتکاب الحرام وعزم الکفر کفر وخطرۃ الذنوب عن غیر عزم معفوۃ وعزم الذنوب اذا عزم علیہ ورجع
عنہ واستغفر منہ مغفور فاما اذا ھم لسیئۃ وھو ثابت علی ذلک الا انہ منع عنہ بمانع لا باختیارہ
فانہ لا یعاقب علی ذلک عقوبۃ فعلہ ای بالعزم علی الزنا لا یعاقب عقوبۃ الزنا وہل یعاقب عقوبۃ
عزم الزنا قیل لا لقولہ صلعم ان اللہ عفا عن امتی ما حدثت بہ انفسہم مالم تعلم او تکلم بہ والجمہور علی
ان الحدیث فی الخطرۃ دون العزم وان المواخذۃ فی العزم ثابتۃ والیہ مال الشیخ ابو منصور الماتریدی رح
والدلیل علیہ قولہ تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِیْعَ الْفَاحِشَۃُ وقال فی التفسیرات الاحمدیۃ الاولی
ان یحمل الآیۃ علی ما اعتقدہ النفس وعزمت علیہ من الذنوب او علی خطرۃ الکفر فان المواخذۃ
فیہا ثابتۃ لا علی ما یخفیہ الانسان من حدیث النفس والوساوس من الذنوب فانہ معفو قال
فی التلویح والجنون اما ممتد او غیر ممتد وکل منہما اما اصلی بان یبلغ مجنونا او طار بعد البلوغ
فالممتد مطلقا مسقط للعبادات وغیر الممتد لا یسقط لعدم الحرج وہذا اذا اعترض بعد البلوغ
اما اذا بلغ مجنونا فانہ یسقط مطلقا والصغر قبل ان یعقل کالجنون اما بعدہ فیحدث لہ ضرب من
اہلیۃ الاداء لکن الصغر عذر مع ذلک فیسقط عنہ ما یحتمل السقوط فلا یسقط نفس الوجوب فی الایمان
حتی اذا اداہ کان فرضا لا نفلا حتی اذا بلغ لا یجب الاعادۃ ولکن التکلیف والعہدۃ عنہ ساقطان
والنوم عجز عن استعمال القدرۃ فاوجب تاخیر الخطاب ولا یمنع الوجوب والاغماء ہو تعطیل
القوی المدرکۃ لسبب مرض یعرض الدماغ او القلب وہو ضرب من المرض حتی لم یعصم عنہ النبی
صلعم وہو فوق النوم فیبطل العبادات ویوجب الحدث وہو فی القیاس لا یسقط شیئا من
الواجبات کالنوم وفی الاستحسان یسقط ما فیہ حرج والانبیاء ہم معصومون عن الجنون کذا فی
التوضیح وقال فی شرح المنار والعتہ وہو آفۃ توجب خللا فی العقل بعد البلوغ کالصبا مع
العقل فی کل الاحکام والعلم اعتقاد الشئ علی ما ہو علیہ فی الواقع والجہل ضدہ وہو لا یصلح
عذرا فی الآخرۃ کجہل الکافر بعد وضوح الدلائل علی وحدانیۃ اللہ تعالی ورسالۃ الرسل لا یصلح
عذرا فی الآخرۃ وکذا جہل صاحب الہوی فی صفات اللہ تعالی والعلم افضل من العقل عند

اہل السنة والجماعة واسباب العلم للخلق ثلثة الحواس السليمة والخبر الصادق والعقل فالعقل
قوة للنفس بها تستعد للعلوم والادراکات والخبر الصادق علی نوعين احدهما الخبر المتواتر الثابت
علی السنة قوم لا يتصور تواطؤهم علی الكذب والثانی خبر الرسول المؤيد بالمعجزة والعلم الثابت به
ضروری فی التيقن والثبات والحواس خمس السمع والبصر والشم والذوق واللمس كذا فی
شرح العقائد والسحر والعين حق عند اہل السنة والجماعة لقوله صلعم العين حق رواه احمد والشيخان
عن ابی ہريرة رض قال فی المدارک العين حق وجوده عندنا بان يحدث الله تعالی عند النظر الی الشیٔ
والاعجاب به نقصانا فيه وخللا وكان النبی صلعم يعوذ الحسن رض والحسين رض فيقول اعيذكما بكلمات
الله التامة من كل ہامة ومن كل عين لامة وجاء فی رواية السحر حق ويدل عليه قوله تعالی وَمَا اُنْزِلَ
عَلَی الْمَلَكَيْنِ وقوله تعالی وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِی الْعُقَدِ قال الشيخ ابو منصور الماتريدی رح القول
بان السحر كفر علی الاطلاق خطاء بل يجب البحث فان كان فيه رد ما لزمه فی شرط الايمان فهو كفر والا فلا
وقال فی المدارک الساحر اذا نام بطل سحره لان سحرة فرعون قالوا له ارنا موسی نائما ففعل فوجدوه
تحرسه عصاه فقالوا ما ہذا بساحر فاكرههم علی ذلک واليه يشير قوله تعالی وَمَا اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ
السِّحْرِ قال البيضاوی ومنتهی السحر تمويه وتزويق يخيل شيئا لا حقيقة له واليه يشير قوله تعالی
يُخَيَّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا تَسْعٰی اما الصحيح والفاسد والباطل فقد ذكر فی التوضيح الصحيح المطلق ما وجدت
فيه الاركان والشرائط وحصلت الاوصاف المعتبرة شرعا والفاسد ما لم يحصل معها الاوصاف
المعتبرة شرعا وان لم توجد الاركان والشرائط يسمی باطلا انتہی **القول** فی انحصار الحق علی طريقة
السنة والجماعة قال الله تعالی اَنَّ ہٰذَا صِرَاطِیْ مُسْتَقِيْمًا فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ
بِكُمْ عَنْ سَبِيْلِهٖ قال فی روح البيان لما تلا رسول الله صلعم ہذه الآية خط خطا مستقيما فقال ہذه
سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وشماله وقال ہذه سبل علی كل سبيل منها شيطان يدعو
اليه قال وفيه تنبيه علی ان صراطه صلعم عين سبيله تعالی والحديث المشهور الذی رواه الترمذی
فی جامعه عن عبد الله بن عمرو وہو قوله صلعم ليأتين علی امتی ما اتی علی بنی اسرائيل حذو النعل بالنعل حتی

ان کان منہم من اتی امہ علانیۃ لکان فی امتی من یصنع ذلک وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملۃ وتفرق امتی علی ثلث وسبعین ملۃ کلہم فی النار الاملۃ واحدۃ قالوا من ہے یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی وقع بیانا للآیۃ فعلم من ہذا ان الناجیۃ واحدۃ وہم الذین یکونون علی طریقۃ السنۃ والجماعۃ ای تابعا لما کان علیہ الصحابۃ والتابعون ومضی علیہ السلف الصالحون بدلیل قولہ صلعم ما انا علیہ واصحابی والہالکۃ اثنان وسبعون وہم الذین سموا اجمالا باہل الہواء بدلیل ان الامام الدارمی روی فی مسندہ عن الشعبی قال انما سموا اصحاب الاہواء لانہم یہوون ای ینزلون فی النار وقد اورد فی التفسیرات الاحمدیۃ روایۃ عن ابن عباس رض ان الفرقۃ الناجیۃ من کان فیہ عشر خصال تفضیل ابی بکر وعمر رض وتوقیر عثمان وعلی رض وتعظیم بیت المقدس والکعبۃ والصلوۃ علی جنازۃ الفاسق والصالح جمیعا وکذا الصلوۃ خلف الامام الفاسق والصالح جمیعا وترک الخروج علی السلطان الجائر والعادل جمیعا والمسح علی الخفین فی الحضر والسفر جمیعا والقول بان تقدیر الخیر والشر کلاہما من اللہ تعالی والامساک عن شہادۃ الجنۃ والنار لاحد بعینہ سوی العشرۃ المبشرۃ ونحوہم واداء فرض الصلوۃ والزکوۃ جمیعا ولعلہ اعظم مسائل اہل السنۃ والجماعۃ مما ہی مختصۃ بہا اونقول ان شرائط السنۃ والجماعۃ ہے العشرۃ والمسائل الاخر لیست مشروطا لہا وان کانت مختصۃ بہا والفرق الاخر التی ہی ہالکۃ جمیعا فی الاصل ستۃ علی روایۃ ابن سراج وہی الروافض والخوارج والجبریۃ والقدریۃ والجہمیۃ والمرجیۃ ثم یصیر کل منہا اثنی عشر فیصیر اثنین وسبعین وصاحب المواقف جعل الاصول ثمانیۃ المعتزلۃ والشیعۃ والخوارج والمرجیۃ والنجاریۃ والجبریۃ والشبہیۃ والناجیۃ فالمعتزلۃ عشرون والشیعۃ اثنان وعشرون والمرجیۃ خمسۃ والنجاریۃ ثلثۃ والجبریۃ واحدۃ وکذا الشبہیۃ والناجیۃ والخوارج واما عقائدہم الباطلۃ فالروافض باجمعہم لایسنون الجماعۃ والاقامۃ والمسح علی الخفین والتراویح ووضع ید الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ والتعجیل فی الافطار والصلوۃ المغرب ویلعنون الصحابۃ کلہم الا علیا رض ویایسون من الرحمۃ ویفضلون فاطمۃ علی عائشۃ رض والخوارج باجمعہم لایسنون

الجماعۃ ویکفرون اہل القبلۃ بالذنب ویلعنون علیاً رضی اللہ عنہ ویرون الخروج علی الامام الظالم والجبریۃ یقولون لا اختیار للعبد اصلا وانما علیہ الجبر والقدریۃ یقولون الفعل کلہ للعبد والجہمیۃ یقولون الایمان بالقلب فقط دون اللسان وینکرون عذاب القبر والسوال وینکرون ملک الموت ویقولون القابض للارواح ہو اللہ تعالی والمرجیۃ یقولون بان اللہ تعالی خلق آدم علی صورتہ وبان لہ جسما وتحیزا والعرش مکانہ وبان العبد لایضرہ ذنب بعد الایمان وینکرون الصلوۃ والزکوۃ وغیرہما من الفرائض ویزعمون ان النساء مثل الریاحین فلیاخذہا من یشاء بغیر نکاح وفی ہذہ الاقوال الباطلۃ انکار کثیر من الآیات والسنن واقوال الصحابۃ والتابعین ثبتنا اللہ علی عقیدۃ السنۃ والجماعۃ وحفظنا اللہ تعالی عن البدعۃ والضلالۃ وبعد ہذا فینبغی ان یعلم ان اہل السنۃ والجماعۃ ایضا ینقسمون علی قسمین احدہما الماتریدیۃ وہم الذین یتبعون الشیخ ابا منصور الماتریدی رض واقوالہ مبنیۃ علی اقوال الامام الاعظم رض وہو من الائمۃ الحنفیین وعامۃ الحنفیۃ فی باب الاعتقاد ماتریدیین وثانیہما الاشاعرۃ وہم الذین یتبعون الشیخ ابا الحسن الاشعری رض واقوال الاشاعرۃ مبنیۃ علی اقوال الامام الشافعی رض وعامۃ اتباع الامام الشافعی فی باب الاعتقاد اشاعرۃ والاختلاف بین الماتریدیۃ والاشاعرۃ فی بعض فروع الکلامیۃ لافی اصولہا فالاشاعرۃ یقولون بزیادۃ اصل الایمان ونقصانہ والماتریدیۃ یقولون ان نفس الایمان لایقبل الزیادۃ والنقصان ولکن التفاوت فیہ یکون بحسب القوۃ والضعف ومثل ہذا بقیۃ الاختلافات الفرعیۃ التی ہی قلیلۃ جدا وکل من الاشاعرۃ والماتریدیۃ محق فی معتقداتہم ولذا قال العلامۃ التفتازانی فی شرح المقاصد ان المحققون من الماتریدیۃ والاشعریۃ لاینسب احدہما الآخر الی البدعۃ والضلالۃ وقال فی شرح المنار ان الاشعریۃ والماتریدیۃ وان اختلفوا فی بعض المسائل لایقول احد منہما بتضلیل الآخر ان ذلک لیس من امہات المسائل التی علیہا مدار الدین والضال یقول احد منہما بالتعصب والعداوۃ وفی بعض الکتب ان ہذا الاختلاف انما ہو فی مسائل الاجتہادیۃ دون تاویل الکتاب والسنۃ فان الحق فیہما واحد بالاجماع یقول العبد الضعیف رأیت راضیا بعد موتہ فی المنام فقلت لہ ما فعل اللہ بک قال رحمۃ اللہ لیس لہ نہایۃ قلت فای الدارین خیر قال الدار الذی انا فیہ خیر لکن لاہل السنۃ

والجماعۃ لا للرافضۃ فتحیرت فی امرہ ثم ظہر لی انہ قبل موتہ بایام تاب علی ید واحد من خیار اہل السنۃ والجماعۃ
فعلمت حینئذ ان قبل توبتہ واللہ ذو الفضل العظیم انتہی القول فی البرزخ البرزخ ما بین الموت الی
البعث وہو حائل بینہم وبین الرجوع الی الدنیا قال اللہ تعالی وَمِن وَّرَآئِهِم بَرْزَخٌ اِلٰی یَوْمِ
یُبْعَثُوْنَ قال فی المدارک ولم یرد انہم یرجعون یوم البعث وانما ہو اقناط کلی لما علم ان لا رجوع
بعد البعث الا الی الآخرۃ قال اللہ تعالی کَلَّآ اِنَّ کِتٰبَ الْفُجَّارِ لَفِیْ سِجِّیْنٍ قال فی المعالم ہی الارض
السابعۃ السفلی فیہا ارواح الکفار وعن البراء قال قال رسول اللہ صلعم سجین اسفل سبع ارضین
وعلیین فی السماء السابعۃ تحت العرش رواہ البغوی فی تفسیرہ وقال فی المدارک ان ملک الموت
یدعو الارواح فتجیبہ ثم یأمر اعوانہ بقبضہا واللہ تعالی ہو الآمر بذلک کلہ وہو الخالق لافعال
المخلوقات وہذا وجہ الجمع بین قولہ تعالی اَللّٰہُ یَتَوَفَّی الْاَنْفُسَ وبین قولہ یتوفکم ملک الموت
وقولہ تَوَفَّتْہُ رُسُلُنَا والتکذیب یقابل الایمان ولذا قال العلامۃ النسفی فی تفسیر قولہ تعالی اَمَّا الَّذِیْنَ
فَسَقُوْا الآیۃ ہذا دلیل علی ان المراد بالفاسق الکافر اذ التکذیب یقابل الایمان وعن کعب الاحبار
قال ان روح الکافر یصعد بہا الی السماء فتأبی السماء ان تقبلہا ثم یہبط بہا الی
الارض فتأبی الارض ان تقبلہا فتدخل تحت سبع ارضین حتی ینتہی بہا الی سجین والیہ یشیر قولہ تعالی
لَا تُفَتَّحُ لَہُمْ اَبْوَابُ السَّمَآءِ یعنی لا یصعد ارواحہم اذا ماتوا کما یصعد ارواح المؤمنین الی السماء
وقال صاحب المدارک فی تفسیر قولہ تعالی اِنَّہُمْ عَنْ رَّبِّہِمْ یَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوْبُوْنَ ان فی الآیۃ دلیل
علی ان المؤمنین یرون ربہم والا لا یکون لتخصیص مفیدا وقال مالک بن انس رضہ لما حجب
اعدائہ فلم یروہ تجلی لاولیائہ حتی رأوہ قال السیوطی فی شرح النقایۃ اما محلہا فارواح المؤمنین فی
علیین وارواح الکافرین فی سجین والروح یکون باقیۃ بعد موت البدن منعمۃ او معذبۃ لا تفنی
ولکل روح بجسدہا اتصال معنوی قال تعالی کَلَّآ اِنَّ کِتٰبَ الْاَبْرَارِ لَفِیْ عِلِّیِّیْنَ والعلیین
فی السماء السابعۃ تحت العرش کما ہو المذکور فی حدیث البراء والمراد بالکتاب صحائف
اعمالہم قیل لیشہد عمل الابرار مقربوا کل سماء اذا رفع قال العلامۃ النسفی المراد بالدار الدنیا وغافلتہا

ان یختم العبد بالرحمة والرضوان وتلقی الملائکة بالبشری والغفران وعاقبة الدار ہی العاقبة المحمودة لقوله تعالی أُولٰئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ یقول العبد الضعیف الغالب ان اہل البرزخ لایدرون مایکون لہم یوم الجزاء وقد رأیت والدی رحمة الله علیه بعد موته فی المنام وہو یقول لی نحن لانعلم مایکون لنا یوم الحساب وقد کنت فی الدنیا قلیل التبصر انتہی القول فی ان الغیب لایعلمه الا الله قال الله تعالی خطابا للنبی صلعم قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ قال فی المدارک والغیب مالم یقم علیه دلیل ولا اطلع علیه مخلوق والمعنی لایعلم احد الغیب الا الله ثم ان الله تعالی یتعالی ان یکون ممن فی السماوات والارض لکنه جاء علی لغة بنی تمیم یجرون الاستثناء المنقطع مجری المتصل ویجیزون النصب والبدل فی المنقطع کما فی المتصل وقال صاحب المدارک فی تفسیر قوله تعالی وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ان الله تعالی جعل للغیب مفاتح علی طریق الاستعارة لان المفاتح یتوصل بہا الی مافی المخازن المستوثق منہا بالاغلال والاقفال ومن علم مفاتحها وکیفیة فتحها توصل الیہا فالله تعالی ہو المتوصل الی المغیبات وحده لایتوصل الیہا غیره وقالت عائشة رض من زعم انه یعلم مافی غد فقد تعاظم علی الله والله تعالی یقول قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وقال الشیخ علی القاری فی شرح الفقه الاکبر اعلم ان الانبیاء عم لم یعلموا المغیبات من الاشیاء الا ما علمہم الله تعالی احیانا وذکر الحنفیة تصریحا بالتکفیر باعتقاد ان النبی صلعم کان یعلم الغیب لمعارضة قوله تعالی قُلْ لَا يَعْلَمُ الآیة والله تعالی یبسط الرزق لمن یشاء ویضیق لمن یشاء وہو یحیی الخلق بالایجاد ویمیتہم بالافناء ثم یبعثہم یوم القیامة للجزاء والحساب وہو الحی الباقی الدائم لیس کمثله شئ وہو السمیع البصیر قال صاحب الشرعة ولایناظر احد فی ذات الله تعالی وصفاته المتعالی عن القیاس والاشباه والاوہام والخطرات وفی الحدیث ان ہلاک ہذه الامة اذا نطقوا فی ربہم والحق جل جلاله منزه عن ان یدرک باوصاف خلقه عقلا کان او علما روحا کان او سرا اولوجه ان یعتقد العبد الدین الذی جاء به محمد صلعم ودعا الیه والیه اناب ولایدخل فی ذلک شیئا من نظر عقله لافی تنزیه

ولا فی تشبیہ بل یؤمن بکل آیۃ جاءت فی ذات اللہ تعالی وصفاتہ علی بابہا ویکل علمہا الی اللہ الذی
وصف ذاتہ بہا ہذا ہو طریق السلامۃ والدین الصحیح وعلی ذلک کانت الصحابۃ والسلف الصالحون
والیہ منتہی الراسخون فی العلم والعقلاء المحققون وتصدیق الکاہن بما یخبرہ عن الغیب کفر لقولہ
تعالی قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ ولقولہ صلعم من اتی کاھنا
فصدقہ بما یقول فقد کفر بما انزل اللہ تعالی علی محمد صلعم والکاہن ہو الذی یخبر عن الکوائن فی
مستقبل الزمان ویدعی معرفۃ الاسرار فی المکان ومطالعۃ علم الغیب اما شرائع من قبلنا فقد
ذکر الامام فخر الاسلام البزدوی فی اصولہ انہا یلزمنا لکن بشرط ان یقص اللہ ورسولہ علینا ولذا
قال فی شرح المنار ان شرائع من قبلنا فملحقۃ بالکتاب والسنۃ وقال فی التفسیرات الاحمدیۃ فی
تفسیر قولہ تعالی یَسْتَخْفُوْنَ مِنَ النَّاسِ وَلَا یَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰہِ تعالی ان الآیۃ دلت علی وجود الکلام
النفسی للبشر فامکنا التعدیۃ الی اللہ تعالی فثبت الکلام النفسی للہ تعالی فیکون قدیما منزہا عن التغیر
والنقصان مبرأ عن الحروف والاصوات قائما بذات اللہ تعالی باقیا ازلا ابدا منافیا للسکوت
والآفۃ انتہی **القول** فی خمس لا یعلمہا الا اللہ قال اللہ تعالی اِلَیْہِ یُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَۃِ ای علم
قیامہا یرد الیہ فیجب علی المسئول ان یقول اللہ اعلم بذلک لکن من اشراط الساعۃ ان یرفع
العلم ویکثر الجہل ویکثر الزنا ویکثر شرب الخمر ویقل الرجال وتکثر النساء حتی یکون لخمسین امرأۃ
القیم الواحد رواہ مسلم وروی الامام محی السنۃ عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ ان رسول اللہ صلعم قال
مفاتیح الغیب خمس ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث ویعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ماذا
تکسب غدا وما تدری نفس بای ارض تموت وذکر العلامۃ النسفی فی تفسیر الآیۃ ان اللہ یثبت عندہ
علم الساعۃ وینزل الغیث من غیر تقدیم ولا تاخیر ویعلم ما فی الارحام اذکر ام انثی تام ام ناقص وما تدری
نفس برۃ او فاجرۃ ماذا تکسب غدا من خیر او شر وربما کانت عازمۃ علی خیر فعملت شرا وما تدری
نفس بای ارض تموت ای این تموت وربما اقامت بارض وضربت اوتادہا وقالت لا ابرحہا
فیرمی بہا مرامی القدر حتی تموت فی مکان لم یخطر ببالہا روی ان ملک الموت نظر الی رجل من جلسائہ

سلیمان عم فسأل الرجل من سلیمان ان یأمر الریح بان یلقیه فی بلاد الهند ففعل فقال ملک الموت کان
نظری الیه تعجبا منه لانی امرت ان اقبض روحه فی الهند وهو عندک وروی عن ابن عباس رض من ادعی
علم هذه الخمسة فقد کذب وسأل المنصور فی منامه شخص رأه عن مدة عمره فاشار باصبعه الخمس
فعبر بخمس سنین وخمسة اشهر وخمسة ایام فقال ابو حنیفة رض هو اشارة الی هذه الآیة فان هذه العلوم
الخمسة لا یعلمها الا الله تعالی قال فی المدارک والمعنی انها لا تعرف وان عملت حیلها ما یختص بها
ولا شیٔ اخص بالانسان من کسبه وعاقبته فاذا لم یکن له طریق الی معرفتهما کان معرفة ما عداهما العد وجوز
الاستقراء بکلام الله تعالی وکلام رسوله صلعم لا بما کان بالسریانیة والعبرانیة والهندیة فانه لا یحل اعتقاده کذا فی
المدارک انتهی **القول ٣٣** فی الاعراف قال الله تعالی وبینهما حجاب یعنی بین الجنة والنار او بین الفریقین
حجاب وهو السور المذکور فی قوله تعالی فضرب بینهم بسور له باب قال الله تعالی وعلی الاعراف رجال
والاعراف هی ذلک السور الذی بین الجنة والنار وهی جمع عرف وهو اسم للمکان المرتفع لارتفاعه
علی ما سواه من جسده وفی الحدیث یحاسب الناس یوم القیامة فمن کانت حسناته اکثر من سیأته
بواحدة دخل الجنة ومن کانت سیأته اکثر من حسناته بواحدة دخل النار والمیزان یخف بمثقال
حبة او یرجح ومن استوت حسناته وسیأته فکان من اصحاب الاعراف فوقفوا علی الصراط ثم
عرفوا اهل الجنة واهل النار فاذا نظروا الی اهل الجنة نادوا سلام علیکم واذا صرفوا ابصارهم
الی اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین وهذا هو المذکور فی قوله تعالی
وعلی الاعراف رجال یعرفون کلا بسیماهم قیل سیم المؤمنین بیاض الوجوه ونضارتها وسیم
الکافرین سواد الوجوه وزرقة العیون ونادوا اصحاب الاعراف اصحاب الجنة سلام
علیکم لم یدخلوها اصحاب الاعراف وهم یطمعون فی دخولها واذا صرفت ابصارهم
تلقاء اصحاب النار رأوا ما هم فیه من العذاب قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم
الظالمین فاستعاذوا بالله وفزعوا الی رحمته ان لا یجعلهم معهم قال العلامة النسفی فی تفسیر
قوله عز وجل وعلی الاعراف رجال من افاضل المسلمین او من آخرهم دخولا فی الجنة لاستواء

حسناتهم وسيآتهم اومن لم يرض عنه احد ابويه او اطفال المشركين قال فی التمهيد لاشک ان اطفال المؤمنين مؤمنون فی الدنيا والآخرة ومن اهل الجنة اما اطفال المشركين والكفار ماذا حكمهم فقال اهل السنة والجماعت بانهم لايكونون معذبين وهم خدم لاهل الجنة او من اصحاب الاعراف وعن النبی صلعم انه قال شفعت الی الله اطفال المشركين فجعلهم خدمًا لاهل الجنة وعن عبدالله بن مسعود رضـ انه قال اطفال المؤمنين ملوک مخدومون واطفال المشركين خدم لاهل الجنة قال صاحب المدارک وفی الحديث اولاد الكفار خدم اهل الجنة وقال فی التلويح البالغ الشاهق فی الجبل اذا لم تبلغه الدعوة فانه لايكلف بالايمان بمجرد عقله حتی لو لم يصف ايمانًا ولا كفرًا ولم يعتقده لم يكن من اهل النار ولو آمن صح ايمانه ولو وصف الكفر كان من اهل النار للدلالة علی انه وجد زمان التجربة والتمكن فليس بمعذور والا فمعذور وليس فی تقدير الزمان دلالة عقلية اوسمعية بل ذلک فی علم الله تعالی فان تحقق يعذبه والا فلا وهذا مراد ابی حنيفة رحمة الله عليه حيث قال لاعذر لاحد فی الجهل بخالقه بما يری من الآفاق والانفس واما الكفر فيعتبر من الصبی العاقل ايضًا كما يعتبر الايمان اذلو عفی عنه الكفر وجعل مؤمنًا لصار جهل بالله تعالی علمًا به لان الكفر جهل بالله تعالی وصفاته واحكامه علی ماهی عليه والجهل لايجعل علمًا فی حق العباد فكيف فی حق رب الارباب فيصح ارتداد الصبی العاقل فی حق احكام الآخرة اتفاقًا لان العفو عن الكفر ودخول الجنة مع الشرک مما لم يرد به شرع ولاحكم به عقل وانما لم يقتل لان وجوب القتل ليس بمجرد الارتداد بل للمحاربة وهو ليس من اهلها كالمرأة وانما لم يقتل بعد البلوغ لان اختلاف العلماء فی صحة اسلامه حال الصبا صار شبهة فی اسقاط القتل واليه يشير كلام الامام محمد بن الحسن فی الجامع الصغير ان ارتداد الصبی الذی يعقل ارتداد عند ابی حنيفة ومحمد رح ويجبر علی الاسلام ولايقتل واسلامه اسلام ويعرض علی المرتد الاسلام فان ابی قتل وتجبر المرتدة علی الاسلام ولاتقتل والكفار مخاطبون بالايمان حتی صح ايمان المكره فی حق الدنيا ولايصح ردته قال

فی التلویح لو اکرہ الحربی او الذمی فاقر صح ایمانہ فی حق احکام الدنیا ولو اکرہ المومن علی الردۃ ای التکلم بکلمۃ الکفر فتکلم بہا لم یصر مرتدًا فی حق احکام الدنیا والمومنون مخاطبون بالاعمال ولذا قال فی التلویح وزوائد ایمان الاعمال لما ورد فی الاحادیث من ان الایمان بدون الاعمال نفیا لصفۃ الکمال بناء علی انہا من متمات الایمان ومکملاتہ الزائدۃ علیہ وفی شرح المنار ان العقل معتبر لاثبات الاہلیۃ والصحیح من قول الشیخ ابی منصور الماتریدی رح ومذہب ابی حنیفۃ رح فی الذی لم تبلغہ الدعوۃ انہ غیر مکلف بمجرد العقل فاذا لم یعتقد ایمانا ولا کفرا کان معذورا واذا اعانہ اللہ تعالی بالتجربۃ وامہلہ لدرک العواقب لم یکن معذورا وان لم تبلغہ الدعوۃ والآدمی یولد ولہ ذمۃ صالحۃ للوجوب لہ وعلیہ والہدایۃ اذا انسب الی اللہ تعالے یراد بہا الدلالۃ الموصلۃ الی المطلوب واذا انسب الی الرسول صلے اللہ علیہ وسلم او القرآن یراد بہا الدلالۃ علی مایوصل الی المطلوب واللہ تعالی یخلق فعل الاہتداء ویعطی التوفیق والقدرۃ فیمن یشاء وہو اعلم بمن یختار الہدایۃ ویقبلہا ویتیقظ بالدلائل والآیات ومن یشأ اللہ تعالے اضلالہ یضللہ ومن یشأ یجعلہ علی صراط مستقیم بان یرشدہ الی الہدی ویحملہ علیہ کذا فی البیضاوی انتہی **القول** فی البعث والبعث حق وہو ان یبعث اللہ الموتی من القبور باجسامہم الاولیۃ بان یجمع اجزاءہم الاصلیۃ ویعید الارواح فیہا لقولہ تعالی ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ وقولہ تعالی قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وقولہ تعالی وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قال فی التمہید اعادۃ الاجساد الاولیۃ بسبب ان العمل حصل من ہذہ الاجساد فلو جوزنا تعذیب اجساد اخر بسبب ہذا العمل فانہ لایکون عدلا واللہ تعالی یقول وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ فوجب ان یحشر ہذہ الاجساد بعینہا حتی تجازی وتکافی علی اعمالہا واول الحشر حین ینادی اسرافیل علی صخرۃ بیت المقدس ایتہا العظام البالیۃ والجلود المتمزقۃ واللحوم المتفرقۃ ہلمی الی عرض الرحمن فیقبلون من کل اواب الی صوتہ لایعدلون والیہ یشیر قولہ تعالی يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ وعن النبی صلعم یحشر الناس یوم القیامۃ علی ثلثۃ اصناف صنف علی الدواب وصنف علی ارجلہم وصنف

علی وجوہهم قیل یا رسول اللہ وکیف یمشون علی وجوہهم فقال صلعم الذی امشاہم علی اقدامهم یمشیهم علی وجوہهم وفی الحدیث یهون القیامة علی المؤمنین حتی یکون علیهم اخف من صلوٰة مکتوبة صلوها فی الدنیا والمیزان حق لقوله تعالیٰ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ وقوله تعالیٰ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ والمیزان عبارة عما یعرف به مقادیر الاعمال والعقل قاصر عن ادراک کیفیته وقد ورد فی الحدیث ان کتب الاعمال ہی التی توزن والکتاب حق وہو المثبت فیه طاعات العباد ومعاصیهم یؤتی للمؤمنین بایمانهم وللکفار بشمائلهم ووراء ظهورهم لقوله تعالیٰ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ای فتحت قال فی المدارک والمراد صحف الاعمال یطوی صحیفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب والحساب حق لقوله تعالیٰ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا وعن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال یحشر الناس فی صعید واحد یوم القیامة فینادی منادٍ فیقول این الذین تتجافی جنوبهم عن المضاجع فیقومون وہم قلیل فید خلون الجنة بغیر حساب ثم یؤمر لسائر الناس الی الحساب رواه البیهقی فی شعب الایمان قال فی المرقاة قوله الذین تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ واختلف فی المراد بهم فقیل المراد المتهجدون وقیل ہم الاوابون ویحتمل ان یراد بهم من یصلی العشاء والصبح وقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور وعنه صلعم السابق یدخل الجنة بغیر حساب والمقتصد یحاسب حسابا یسیرا ثم یدخل الجنة اما الظالم لنفسه فیحبس حتی یظن انه لن ینجو ثم تناله الرحمة فیدخل الجنة اخرجه العلامة النسفی فی تفسیره وقال سئل ابو یوسف رح عن ہذه الآیة یعنی فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ فقال کلهم مومنون والسؤال حق لقوله صلعم ان اللہ یدنی المؤمن فیضع علیه کنفه ویستره فیقول اتعرف ذنب کذا اتعرف ذنب کذا فیقول نعم ای رب حتی قرره بذنوبه ورأی نفسه انه هلک قال سترتها علیک فی الدنیا وانا اغفرها لک الیوم فیعطی کتاب حسناته رواه البخاری والقصاص بین الخصوم یوم القیامة حق لقوله تعالیٰ وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا

فیؤخذ حسنات الظالم ویعطی للخصوم فی مقابلۃ المظالم فان لم تکن للظلمۃ الحسنات طرح سیئات المظلومین علیہم قال صاحب المدارک فی تفسیر قولہ تعالے ثُمَّ اِلٰی رَبِّہِمْ یُحْشَرُوْنَ یعنے الامم کلہا من الدواب والطیور فینصف بعضہا من بعض لما روی انہ یأخذ للجماء من القرناء ثم یقول کونی ترابا والیہ یشیر قولہ تعالی وَاِذَا الْوُحُوْشُ حُشِرَتْ وشفاعۃ الانبیاء عم عموما فی المقصود وشفاعۃ نبینا صلعم خصوصا فی المقام المحمود للمؤمنین المذنبین من اہل الصغائر المستحقین للعقاب ولاہل الکبائر منہم المستوجبین للعذاب حق لما رواہ احمد وابو داؤد عن النبی صلعم انہ قال شفاعتی لاہل الکبائر من امتی وقد ذکر الحافظ السیوطی فی شرح النقایۃ انواع الشفاعۃ فقال وہی انواع اعظمہا الشفاعۃ فی فصل القضاء والازاحۃ من طول الوقوف وہی مختصۃ بالنبی صلعم بعد تردد الخلق الی نبی بعد نبی الثانیۃ الشفاعۃ فی ادخال قوم الجنۃ بغیر حساب والثالثۃ الشفاعۃ فیمن استحق النار ان لا یدخلہا الرابعۃ الشفاعۃ فی اخراج من ادخل النار من الموحدین الخامسۃ الشفاعۃ فی زیادۃ الدرجات فی الجنۃ لاہلہا السادسۃ الشفاعۃ فی تخفیف العذاب وروی البیہقے حدیث خیرت بین الشفاعۃ وبین ان یدخل شطر امتی الجنۃ فاخترت الشفاعۃ لانہا اعم واکفی اترونہا للمتقین لا ولکنہا للمذنبین المتلوثین الخاطئین والفداء حق لما روی المسلم عن ابی موسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ دفع اللہ الی کل مسلم یہودیا او نصرانیا فیقول ہذا فکاک من النار والیہ یشیر قولہ تعالے وَلَیَحْمِلُنَّ اَثْقَالَہُمْ وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِہِمْ وکلام الایدی وشہادۃ الارجل والسمع والابصار والجلود یوم القیامۃ حق لقولہ تعالی وَتُکَلِّمُنَا اَیْدِیْہِمْ وَتَشْہَدُ اَرْجُلُہُمْ بِمَا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ وقولہ تعالی شَہِدَ عَلَیْہِمْ سَمْعُہُمْ وَاَبْصَارُہُمْ وَجُلُوْدُہُمْ بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ وفی الحدیث انہم یجحدون ویخاصمون فیختم افواہہم وتکلم ایدیہم وارجلہم فان قلت کیف تشہد علیہم اعضاؤہم وکیف تنطق قلت اللہ عزوجل ینطقہا کما انطق الشجرۃ بان یخلق فیہا کلاما والیہ تشیر قولہ تعالے وَقَالُوْا لِجُلُوْدِہِمْ لِمَ شَہِدْتُّمْ عَلَیْنَا قَالُوْا اَنْطَقَنَا اللّٰہُ الَّذِیْ اَنْطَقَ کُلَّ شَیْءٍ وقال رسول اللہ صلعم اما فی ثلاثۃ

مواطن فلایذکر احد احدًا حین یقال ھاؤم اقرؤا کتابیہ حتی یعلم این یقع کتابہ فی یمینہ ام فی شمالہ او من وراء ظہرہ وعند الصراط اذا وضع بین ظہری جہنم قال البیضاوی فی قولہ تعالے یَوْمَ یَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِیْہِ وَاُمِّہٖ وَاَبِیْہِ وَصَاحِبَتِہٖ وَبَنِیْہِ لاشتغالہ بشانہ وعلمہ بانہم لاینفعونہ لِکُلِّ امْرِئٍ مِّنْہُمْ یَوْمَئِذٍ شَاْنٌ یُّغْنِیْہِ یکفیہ فی الاہتمام بہ ولیشغلہ عن غیرہ وبیاض وجوہ المؤمنین وسواد وجوہ الکفار یوم القیامۃ حق لقولہ تعالی یَوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوْہٌ وَّتَسْوَدُّ وُجُوْہٌ وقال صاحب المدارک فی تفسیر قولہ تعالی وُجُوْہٌ یَّوْمَئِذٍ ضَاحِکَۃٌ مُّسْتَبْشِرَۃٌ ان اصحاب ہذہ الوجوہ ہم المؤمنون ضاحکون مستبشرون وقال فی تفسیر قولہ عزوجل وَوُجُوْہٌ یَّوْمَئِذٍ عَلَیْہَا غَبَرَۃٌ تَرْہَقُہَا قَتَرَۃٌ یعنی تعلوا الغبرۃ سواد کالدخان ولا ترے اوحش من اجتماع الغبرۃ والسواد فی الوجہ قال والبیاض یکون لوجوہ المؤمنین والسواد لوجوہ الکافرین لما ان البیاض من النور والسواد من الظلمۃ وقال البیضاوی یوسم اھل الحق ببیاض الوجہ والصحیفۃ واشراق البشرۃ وسعی النور بین یدیہ وبیمینہ واہل الباطل باضداد ذلک واستدل القاضی البیضاوی بقولہ تعالی اَمَّا الَّذِیْنَ ابْیَضَّتْ وُجُوْہُہُمْ فَفِیْ رَحْمَۃِ اللّٰہِ علی ان المؤمن وان استغرق عمرہ فی طاعۃ اللہ تعالے لایدخل الجنۃ الا برحمتہ وفضلہ وہکذا ورد فی الحدیث والمغفرۃ والرحمۃ من صفات الفعل قدیم ازلًا ابدًا لقولہ تعالی وَکَانَ اللّٰہُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا والصراط حق وہو کما فی حدیث مسلم جسر ممدود علی ظہر جہنم ادق من الشعر واحد من السیف وفی الصحیح لیضرب الصراط بین ظہری جہنم ویمر المؤمنون علیہ فاولہم کالبرق ثم کمر الریح ثم کمر الطیر واشد الرجال حتی یجیء الرجل ولا یستطیع السیر الازحفا وفی حافتیہ کلالیب معلقۃ مامورۃ باخذ من امرت باخذہ فمخدوش ناج ومکردس فی النار اخرجہ السیوطی فی شرح النقایہ وروی الدارمی عن مسروق قال قلت لعائشۃ رضی یا ام المؤمنین ارأیت قول اللہ تعالی یَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَیْرَ الْاَرْضِ وَالسَّمٰوٰتُ وَبَرَزُوْا لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَہَّارِ این الناس یومئذ قالت سألت رسول اللہ صلعم عن ذلک فقال علی الصراط قال اللہ تعالی وَاِنْ مِّنْکُمْ اِلَّا وَارِدُہَا ای داخلہا والورود

الدخول عند علی وابن عباس رضہ وعلیہ جمہور اہل السنۃ کما فی المدارک لقولہ صلعم الورود الدخول لا یبقی بر ولا فاجر الا دخلہا فتکون علی المؤمنین برداً وسلاماً کما کانت علی ابراہیم عم وتقول النار جزیا مومن فان نورک اطفأ لہبی وعن الحسن وقتادۃ الورود المرور علی الصراط لان الصراط ممدود علیہا فیسلم اہل الجنۃ ویتقاذف اہل النار کذا ذکر العلامۃ النسفی فی تفسیرہ وقال فی التمہید والسوال والحساب والوزن والکتاب کلہ یکون للامم عامۃ غیر الانبیاء والمرسلین عم لان ہذہ الاشیاء لظہور الحسنات من السیآت ولاصابۃ الجزاء والمکافاۃ والانبیاء عم معصومون مقدسون عن ذلک لانہم حجج اللہ علی العباد والحجۃ لا یحج علیہا انتہی **القول** فی الجنۃ والنار الجنۃ حق والنار حق وہما مخلوقتان الیوم موجودتان باقیتان لا تفنیان ولا یفنی اہلہما لقولہ تعالی فی حق الفریقین خَالِدِیْنَ فِیْہَا اَبَدًا قال الحافظ السیوطی فی شرح النقایۃ ان الجنۃ فی السماء وہو المفہوم من سیاق القرآن والحدیث کقولہ تعالی فی قصۃ آدم عم قُلْنَا اہْبِطُوْا مِنْہَا وفی الصحیح حدیث سلو اللہ الفردوس فانہ اعلی الجنۃ وفوقہ عرش الرحمن ومنہ تفجر انہار الجنۃ قال ونقف عن النار یعنی محلہا حیث لا یعلمہ الا اللہ فلم یثبت عندی حدیث اعتمدہ فی ذلک یقول العبد الضعیف ان وجود الجنۃ فی السماء ثابت من قولہ تعالی وَفِی السَّمَاءِ رِزْقُکُمْ ای المطر لانہ سبب الاقوات وما توعدون ای الجنۃ فہی علی ظہر السماء السابعۃ تحت العرش قال فی شرح المؤطا ان الدین الحق ان لم یعترف ولم یذعن بہ احداً لا ظاہراً ولا باطناً فہو کافر وان اعترف بلسانہ وقلبہ علی الکفر فہو المنافق وان اعترف بہ ظاہراً لکنہ یفسر بعض ما ثبت من الدین ضرورۃ بخلاف ما فسرہ الصحابۃ والتابعون واجمعت علیہ الامۃ فہو الزندیق کما اذا اعترف بان القرآن حق وما فیہ من ذکر الجنۃ والنار حق لکن المراد بالجنۃ الابتہاج الذی یحصل بسبب الملکات المحمودۃ والمراد بالنار ہی الندامۃ التی تحصل بسبب الملکات المذمومۃ ولیس فی الخارج جنۃ ولا نار فہو الزندیق ولو انہ اظہر انکار الشفاعۃ یوم القیامۃ او انکار الحوض الکوثر وما یجری مجری ذلک من الثابت بالضرورۃ یحکم بالکفر اما خلق الجنۃ والنار فقد روی

عن ابی ہریرۃ رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ الجنۃ قال لجبرئیل اذہب فانظر الیہا
والی ما اعد اللہ لاہلہا فیہا ثم جاء فقال ای رب وعزتک لا یسمع بہا احد الا دخلہا یعنی طمع فی
دخولہا ثم حفہا بالمکارہ وہی التکلیفات الشرعیۃ التی ہی مکروہۃ علی النفوس الانسانیۃ ثم قال
لجبرئیل اذہب فانظر الیہا قال فذہب فنظر الیہا ثم جاء فقال ای رب وعزتک لقد خشیت
ان لا یدخلہا احد قال فلما خلق اللہ النار قال یا جبرئیل اذہب فانظر الیہا قال فذہب فنظر
الیہا ثم جاء فقال ای رب وعزتک لا یسمع بہا احد فیدخلہا فحفہا بالشہوات ثم قال
یا جبرئیل اذہب فانظر الیہا قال فذہب فنظر الیہا فقال ای رب وعزتک لقد خشیت ان
لا یبقی احد الا دخلہا رواہ الترمذی وابو داؤد ولذا قیل انہ حفت الجنۃ بالمکارہ وحفت النار
بالشہوات وقد صح ان النار لا تمتلی حتی یضع اللہ جل جلالہ رجلہ فیقول قط قط قط فہناک
تمتلی واما الجنۃ فان اللہ تعالی ینشئ لامتلائہا خلقاً اما صفۃ الجنۃ فقد روی عن ابی ھریرۃ رض
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ تعالی اعددت لعبادی الصالحین ما لا عین
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر واقرؤا ان شئتم فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن
قُرَّةِ أَعْيُنٍ رواہ الشیخان فی صحیحیہما وعن ابی ھریرۃ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من یدخل الجنۃ ینعم ولا یبأس ولا یبلی ثیابہ ولا یفنی شبابہ وفی الصحیح ان الجنۃ
بناؤہا لبنۃ من ذہب ولبنۃ من فضۃ وملاطہا المسک الاذفر وحصباؤھا اللؤلؤ والیاقوت
وتربتہا الزعفران من یدخلہا ینعم ولا یبأس ویخلد ولا یموت ولا یبلی ثیابہم ولا یفنی شبابہم
اما صفۃ الحور والغلمان فقد قال اللہ تعالی يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ۝ وَحُورٌ عِينٌ ۝
كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ قال البیضاوی فی تفسیرھا تین الآیتین انہ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ویؤتون حورا كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ المصون قال الزجاج کامثال الدر حین
یخرج من صدفہ ولم یتغیرہ الزمان باختلاف احوال الاستعمال وروی الترمذی عن علی رض
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی الجنۃ لمجتمعا من الحور العین یرفعن باصوات لم تسمع

الخلائق مثلہا یقلن نحن الخالدات فلا نبید ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضیات فلا نسخط طوبی لمن کان لنا وکنا لہ وعن ابی ھریرۃ رض انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مافی الجنۃ احد الا ولہ زوجتان انہ لیری مخ ساقہما من وراء سبعین حلۃ رواہ الدارمی اما صفوف اھل الجنۃ فقد ورد فی الحدیث ان اھل الجنۃ مائۃ وعشرون صفا ثمانون منہا لھذہ الامۃ واربعون من سائر الامم اما سوق اھل الجنۃ فقد روی الترمذی عن علی رض انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی الجنۃ لسوقا مافیہا شرای ولا بیع الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتہی الرجل صورۃ دخل فیہا اما زوجات اھل الجنۃ وخدمہم فقد ورد فی الحدیث ان ادنی اھل الجنۃ لہ ثمانون الف خادم واثنتان وسبعون زوجۃ اما ولدان اھل الجنۃ فقد صح ان المؤمن اذا اشتہی الولد فی الجنۃ کان حملہ ووضعہ وسنہ فی ساعۃ کما یشتہی اما انہار الجنۃ فقد صح ان فی الجنۃ بحر اللبن وبحر العسل وبحر الخمر ثم تشقق منہا الانہار قال اللہ تعالی مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى والحوض حق اما صفتہ فقد روی عن عبد اللہ ابن عمر رض انہ قال لما نزلت إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو نھر فی الجنۃ حافتاہ من ذہب یجری علی الدر والیاقوت تربتہ اطیب من ریح المسک وطعمہ احلی من العسل وماؤہ اشد بیاضا من الثلج اما خیام اھل الجنۃ فقد صح ان الخیمۃ درۃ مجوفۃ طولہا فی السماء ستون میلا فی کل زاویۃ منہا اھل للمؤمنین لا یراہم الآخرون اما ابواب الجنۃ فقد صح عن النبی صلعم انہ قال للجنۃ ثمانیۃ ابواب اما جنات الفردوس فقد ورد فی الحدیث ان جنات الفردوس اربع ثنتان من ذہب حلیہما وانیتہما ومافیہما وثنتان من فضۃ حلیہما وانیتہما ومافیہما ولیس بین القوم وبین ان ینظروا الی ربہم الا رداء الکبریاء وقد صح عن النبی صلعم انہ قال یدخل الجنۃ سبعون الفا من امتی بغیر حساب قال فی السراجیۃ واھل الجنۃ آمنون عن العزل

غیر آمنین عن خوف الجلال اما نار جہنم فقد صح عن النبی صلعم انہ قال نارکم ھذہ جزء من سبعین
جزأ من نار جہنم اما اہون اھل النار عذاباً فقد صح عن النبی صلعم انہ قال اہون الناس عذاباً
من کان لہ نعلان یغلی منہما دماغہ اما شدۃ عذاب النار فقد صح عن النبی صلعم انہ قال یعظم
اھل النار فی النار حتی ان بین شحمۃ اذن احدہم الی عاتقہ مسیرۃ سبعمائۃ عام وان غلظ
جلدہ سبعون ذراعاً وان ضرسہ مثل احد اما الزقوم فقد روی عن النبی صلعم انہ قال لوان قطرۃ
من الزقوم قطرت فی دار الدنیا لافسدت علی اھل الارض معایشہم فکیف بمن یکون طعامہ
اما یخرج اللہ تعالےٰ من النار برحمتہ فقد روی عن النبی صلعم انہ قال اما اھل النار
الذین ھم اھل النار فانہم لایموتون فی النار اما ناس من الناس فان النار تصیبہم علے
قدر ذنوبہم فیحترقون فیہا حتی اذا صاروا فحماً اذن فی الشفاعۃ فیخرجون من النار ضبائر
ضبائر ای جماعات فینشرون علی انہار الجنۃ فیقال لاھل الجنۃ تفیضوا علیہم من الماء
قال فیفیضون علیہم فینبت لحومہم کما ینبت الحبۃ من حمیل السیل وذکر الغزالی فی الاحیاء
حال عصاۃ الموحدین فقال ان بقاء العاصی فی النار لحظۃ واکثرہ سبعۃ آلاف عام علی ما ورد بہ
الاخبار وقد ذکر العلامۃ النسفی فی تفسیر قولہ تعالی لَہَا سَبْعَۃُ اَبْوَابٍ لِکُلِّ بَابٍ مِّنْہُمْ
جُزْءٌ مَّقْسُوْمٌ ان المراد بہا اطباق النار فاعلاہا للموحدین یعذبون بقدر ذنوبہم ثم یخرجون
والثانی للیہود والثالث للنصاری والرابع للصابئین والخامس للمجوس والسادس للمشرکین
والسابع للمنافقین انتہی **القول** فی اجابۃ الدعوۃ اعلم ان اللہ تعالی یجیب الدعوات
ویقضی الحاجات لقولہ تعالی اُدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ ولقولہ عزوجل اِذَا سَاَلَکَ عِبَادِیْ عَنِّیْ
فَاِنِّیْ قَرِیْبٌ اُجِیْبُ دَعْوَۃَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ قال العلامۃ النسفی فی تفسیر ہذہ الآیۃ
ثم اجابۃ الدعاء وعد صدق من اللہ تعالی لاخلف فیہ غیر ان اجابۃ الدعوۃ تخالف قضاء
الحاجۃ فاجابۃ الدعوۃ ان یقول العبد یارب فیقول اللہ تعالی لبیک عبدی وھذا امر
موعود موجود لکل مؤمن وقضاء الحاجۃ عطاء المراد وذا قد یکون ناجزاً وقد یکون بعد مدۃ وقد یکون

فی آخرۃ وقد یکون الخیرۃ لہ فی غیرہ وروی الامام محی السنۃ عن ابی ہریرۃ رض انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستجیب اللہ لاحدکم مالم یدع باثم او قطیعۃ رحم او یستعجل قالوا وما الاستعجال یارسول اللہ قال یقول قد دعوتک یارب قد دعوتک یارب فلا اراک تستجیب لی فیحسر عند ذلک فیدع الدعاء وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حی کریم یستحیی من عبدہ اذا رفع یدیہ الیہ ان یردہما صفرا واعلم ان العمدۃ فی ذلک صدق النیۃ وخلوص الطویۃ وحضور القلب لقولہ صلعم ادعوا اللہ وانتم موقنون بالاجابۃ واعلموا ان اللہ تعالی لا یستجیب الدعاء من قلب لاہ والمفہوم من عبارۃ المعالم ان اللہ تعالی یجیب الدعاء فان قدر لہ ماسال اعطاہ وان لم یقدر لہ ادخر لہ الثواب فی الآخرۃ او کف عنہ بہ سوء وللدعاء آدابا وشرائط وہی اسباب الاجابۃ فمن استکملہا کان من اہل الاجابۃ ومن اخل بہا فہو من اہل الاعتداء فی الدعاء فلا یستحق الاجابۃ وعن النبی صلعم المؤمن اکرم علی اللہ من الملائکۃ وہذا لانہم مجبولون علی الطاعۃ ففیہم عقل بلا شہوۃ وفی البہائم شہوۃ بلا عقل وفی الآدمی کلاہما فمن غلب عقلہ شہوتہ فہو اکرم من الملائکۃ ومن غلبت شہوتہ عقلہ فہو شر من البہائم ولانہ خلق الکل لہم وخلقہم لنفسہ کذا فی المدارک اما دعوۃ الکفار فمذہب الجمہور علی انہا لا یستجاب لقولہ تعالی وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ اِلَّا فِي ضَلَالٍ وقال بعضہم انہا تستجاب بدلیل قولہ تعالی حکایۃ عن ابلیس رب انظرنی فقال اللہ تعالی اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ وہذہ اجابۃ قال الصدر الشہید وبہ یفتی وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهٗ وَيَخْشَ اللّٰهَ وَيَتَّقْهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ انتہی الخاتمۃ فی فوائد شتی الفائدۃ الاولی اعلم ان العزیمۃ ما شرع ابتداء غیر مبنی علی اعذار العباد فما کان فعلہ اولی من ترکہ مع منع الترک ان ثبت بدلیل قطعی ففرض او ظنی فواجب وبلا منع الترک ان کان مما واظب علیہ الرسول صلعم او الخلفاء الراشدون من بعدہ فسنۃ والا فمندوب ومنکر الفرض کافر دون منکر الواجب لثبوت الفرض بالدلیل القطعی وثبوت الواجب بالدلیل الظنی ہذا فی حق الاعتقاد اما فی حق العمل فکلما ان فاعل الفرض مثاب وتارک الفرض یستحق العقاب فکذا حکم فاعل

الواجب وتارکہ والسنۃ ینقسم علی ثلثۃ اقسام اقواھا السنن الموکدۃ وھی ما واظب علیہ الرسول صلعم علی وجہ العبادۃ مع الترک احیاناً وہی فی قوۃ الواجب فان فی ترکھا عقاباً ایضاً وثانیھا السنن الرواتب وھے یندب الی تحصیلہا ویلام علے ترکھا مع حلوق اثم یسیر وثالثھا السنن الزوائد وہی یندب الی تحصیلہا ولا یلام علی ترکھا انتہی الفائدۃ الثانیۃ قال اللہ تعالی وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِہٖ نَفْسُہٗ وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَیْہِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ لان اجزاءہ والبعاضہ یحجب بعضھا بعضاً ولا یحجب علی اللہ تعالی شیٔ وہو عالم بسرائرہ وضمائرہ فلا یخفی علیہ من سرائرہ وضمائرہ شیٔ والورید عرق فے باطن العنق انتہی الفائدۃ الثالثۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد المؤمن اذا کان فی اقبال من الآخرۃ وانقطاع من الدنیا نزلت علیہ ملائکۃ بیض الوجوہ کان وجوھھم الشمس ومعھم کفن من اکفان الجنۃ وحنوط من حنوط الجنۃ فیجلسون منہ مد البصر ثم یجیٔ ملک الموت فیجلس عند راسہ فیقول ایتھا النفس المطمئنۃ الطیبۃ اخرجی الی مغفرۃ من اللہ ورضوانہ قال فتخرج تسیل کما تسیل القطرۃ من الاناء فیاخذونھا ولا یدعونھا فی یدہ طرفۃ عین حتی یاخذوھا فیجعلونھا فی ذلک الکفن والحنوط فیخرج منھا نفحۃ الطیب من ریح المسک وجدت علی وجہ الارض فیصعدون بھا فلا یمرون بھا علی ملأ من الملائکۃ الا قالوا ما ھذہ الریح الطیبۃ فیقولون ہذا فلان ابن فلان باحسن اسمائہ ثم ینتھون بھا الی السماء الدنیا فیستفتحون لھا فیفتح لھم فیستقبلوھا ویشیعوھا من کل سماء الی السماء التی تلیھا حتی ینتھوا الی السماء السابعۃ فیقول اللہ عزوجل اکتبوا کتابہ فی علیین واعیدوہ الی الارض منھا خلقناہم وفیھا نعیدھم ومنھا نخرجھم تارۃ اخری فیاتے الروح الی جسدہ ویاتیہ ملکان والبقیۃ ذکرناھا فی نعیم القبر اما الکافر اذا کان فی اقبال من الآخرۃ وانقطاع من الدنیا انزل اللہ علیہ ملائکۃ سود الوجوہ معھم المسوح فیجلسون منہ مد البصر ثم یجیٔ ملک الموت یجلس عند راسہ فیقول ایتھا النفس الخبیثۃ اخرجی الی سخط اللہ وغضبہ فیتفرق فی اعضائہ کلھا فینزعھا کما ینزع الصفود من الصوف المبلول

فینقطع العروق والعصب فیأخذونها فیجعلونها فی تلک المسوح ویخرج منها انتن کنتن جیفۃ فیصعدون بہا فلایمرون بہا علی ملأمن الملائکۃ الاقالوا ماھذہ الریح الخبیثۃ فیقولون ھذا فلان ابن فلان باقبح اسمائہ حتی ینتہوا بہا الی السماء الدنیا فیستفتحون فلایفتح لہم ثم قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذہ الآیۃ لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فیقول اللہ سبحانہ اکتبوا کتابہ فی سجین ثم تطرح روحہ طرحا ثم قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ فتعاد روحہ فی جسدہ والبقیۃ ذکرناھا فی عذاب القبر یقول العبد الضعیف اما من مات علی الصفۃ النادرۃ کالغرق والحرق وغیرھا فلایبعد ان یقال ان اللہ تعالی یصیر روحہ الی الارض ثم یضغط ویسأل ویعذب اوینعم لان الانسان لیس ہو الہیکل المخصوصۃ بل ہو عبارۃ عن جوھر مجرد یقال لہ الروح کما قال اللہ تعالی اَلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ومایری عند نزع بعض المؤمنین الصالحین من شدت السکرات فلیس بحذور لان شدۃ السکرات اکثر مایری علی الاطفال الصغار مع انہ لم یجر علیہم قلم التکلیف وعن الحسن رضی اللہ عنہ قال کانوا یقولون موت العالم ثلمۃ فی الاسلام لایسدھا شئ مااختلف اللیل والنہار انتہی الفائدۃ الرابعۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وضع السیف فی امتی لم یرفع عنہا الی یوم القیامۃ ولاتقوم الساعۃ حتی تلحق قبائل من امتی بالمشرکین وحتی تعبد قبائل من امتی الاوثان وانہ سیکون فی امتی کذابون ثلثون کلہم یزعمون انہ نبی اللہ وانا خاتم النبیین لانبی بعدی ولاتزال طائفۃ من امتی علی الحق ظاھرین لایضرہم من خالفہم حتی یأتی امر اللہ رواہ ابوداؤد وترمذی فی صحیحیہما وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رؤیا المؤمن جزء من ستۃ واربعین جزءًا من النبوۃ وقال صلعم من رأنی فی المنام فقد رأنی فان الشیطان لایتمثل مثلی انتہی الفائدۃ الخامسۃ کل نہی ورد بالنص اوبدلالۃ النص اوبالخبر المتواتر وباجماع الامۃ فانہ یوجب الحرمۃ لامحالۃ ومن انکر ذلک یصیر کافرا ومن انکر الخبر والقیاس انہ

یقول بحجۃ فانہ یصیر کافرا ولو قال ھذا الخبر لیس بصحیح وھذا القیاس غیر ثابت یکون فاسقا ولو کان الحکم ثبت بالقیاس او بالخبر الواحد واتفقت الامۃ علی ذلک فانہ یکون اجماعا ومن انکر وجوب ذلک یکون کافرا انتہی الفائدۃ السادسۃ الحدود والکفارات مطہرۃ للعمل وکفارۃ للفعل وکذلک ما یصیب العبد من المحن والآلام فانہ یکون کفارۃ ذنب او اکرام مثوبۃ انتہی الفائدۃ السابعۃ القضاء علی نوعین قضاء معلق وقضاء مبرم فالقضاء المبرم مالا یجوز تغیرہ کالوحی والنبوۃ والرسالۃ والسعادۃ للانبیاء عم واللہ تعالے یقول لاتبدیل الکلمات اللہ والقضاء المعلق ما یجوز تغیرہ کالمرض والشفاء وسائر احوال العباد واللہ تعالے یقول یَمْحُو اللّٰہُ مَا یَشَآءُ وَیُثْبِتُ انتہی الفائدۃ الثامنۃ یجب علی المؤمن ان یکون بین الخوف والرجاء یرجو رحمتہ لا لعملہ ویحذر عذابہ لتقصیرہ فی عملہ ثم الرجاء اذا جاوز حدہ یکون امنا والخوف اذا جاوز حدہ یکون ایاسا وقد قال اللہ تعالے فَلَا یَاْمَنُ مَکْرَ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ وقال انہ لَا یَیْاَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکٰفِرُوْنَ فیجب ان لا یجاوز حدہما حدہ انتہی الفائدۃ التاسعۃ عن ابن عباس رض انہ قال اول ما خلق اللہ تعالی جوہرۃ طولہا وعرضہا مسیرۃ الف سنۃ فی مسیرۃ عشرۃ آلاف سنۃ فنظر الیہا فذابت واضطربت ثم صار منہا دخان بتسلیط النار علیہا فارتفع واجتمع زبدا فقال فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء وفی الحدیث ان اللہ تعالی خلق الارض یوم الاحد والاثنین وخلق الجبال یوم الثلثاء وخلق یوم الاربعاء الشجر والماء والعمران والخراب فتلک اربعۃ ایام وخلق یوم الخمیس السماء وخلق یوم الجمعۃ النجوم والشمس والقمر والملائکۃ وخلق آدم فی آخر ساعۃ من یوم الجمعۃ قیل ہی الساعۃ التی تقوم فیہا القیامۃ انتہی الفائدۃ العاشرۃ الدہر عند اللہ تعالی یومان احدہما الیوم الذی ہو ہذہ الدنیا فشانہ فیہ الامر والنہی والاحیاء والاماتۃ والاعطاء والمنع والآخر یوم القیامۃ فشانہ فیہ الجزاء بالحسنات انتہی الفائدۃ الحادی عشرۃ قال علی رض سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عشر مسائل فاجابنی عنہا قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما الوفاء قال التوحید وشہادۃ ان لا الٰہ

الا اللہ قلت ما الفساد قال الکفر والشرک باللہ تعالی قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن قلت وما الحیلۃ قال ترک الحیلۃ قلت وما علی قال طاعۃ اللہ وطاعۃ رسولہ قلت وکیف ادعو اللہ تعالی قال بالصدق والیقین قلت وماذا اسأل اللہ تعالی قال العافیۃ قلت وما اصنع لنجاۃ نفسی قال کل حلالا وقل صدقا قلت وما السرور قال الجنۃ قلت وما الراحۃ قال لقاء اللہ تعالی انتہی الفائدۃ الثانی عشرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت انا والساعۃ کہاتین واشار بالسبابۃ والوسطی انتہی الفائدۃ الثالث عشرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل اللہ الرحمۃ مائۃ جزء وامسک عندہ تسعۃ وتسعین وانزل فی الارض جزءا واحدا فمن ذلک الجزء یتراحم الخلق حتی ترفع الفرس حافرہا عن ولدہا خشیۃ ان تصیبہ انتہی الفائدۃ الرابع عشرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاربوا وسددوا واعلموا ان احدا منکم لن ینجیہ عملہ قالوا یا رسول اللہ ولا انت قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمۃ منہ وفضل انتہی الفائدۃ الخامس عشرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین انتہی الفائدۃ السادس عشرۃ روی ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یرویہ عن ربہ عزوجل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم رحیم من ہم بحسنۃ فلم یعملہا کتبت لہ حسنۃ فان عملہا کتبت لہ عشرا الی سبعمائۃ اضعاف الی اضعاف کثیرۃ ومن ہم بسیئۃ فلم یعملہا کتبت لہ حسنۃ فان عملہا کتبت واحدۃ ولا یہلک علی اللہ الا ہالک انتہی الفائدۃ السابع عشرۃ لفظ السلف یطلق من ابی حنیفۃ رض الی محمد بن الحسن رح وہو من اتباع التابعی او اتباعہم والخلف یطلق علی من کان بعدہ الی شمس الائمۃ الحلوائی ولفظ المتقدمین یطلق من اصحاب ابی حنیفۃ رض الی شمس الائمۃ الحلوائی ولفظ المتاخرین منہ الی حافظ الدین محمد بن محمد بن البخاری المتوفی سنۃ ثلثین و ستمائۃ کذا فی جامع العلوم انتہی الفائدۃ الثامن عشرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلوا اللہ من فضلہ فان اللہ یحب ان یسأل وافضل العبادۃ انتظار الفرج انتہی تمتمۃ فی احوال المؤلف

یقول العبد الضعیف ابا محمد عبد القادر غفر اللہ له ولاسلافه قد اشتغلت بتالیف ہذا المختصر نحوًا من ثلثة اشهر وکان الفراغ عنه فی یوم الثالث والعشرین من ربیع الاول سنة اربع وتسعین بعد الف ومائتین من الهجرة النبویة علی صاحبها افضل الصلوة وازکی التحیات وها انا اذکر فی ہذه التتمة سند علمی ومختصرًا من احوال حسبی ونسبی وباللہ التوفیق فاقول فی باب العلم انی اخذت العلم من الفاضل المرحوم رمضان اللہ وہو اخذ العلم من المرحوم قاضی القضاة فضل الرحمن وہو اخذ العلم من اخیه الاکبر المرحوم قاضی القضاة غلام سبحان وہو اخذ العلم من الفاضل المرحوم معظم الدین وہو اخذ العلم من المغفور المبرور بحر العلوم رحمة اللہ علیهم اجمعین ومن هنا یتصل سلسلة علمی من سلسلة بحر العلوم فلا حاجة الی التطویل اما حسبی من طرف الاب فیتصل لعبید اللہ بن عمر بن الخطاب رضہ وجدی الاقدم المرحوم عبد الرحیم انتقل من المدینة المنورة الی بغداد دار السلام ثم بنوه انتقلوا من بغداد الی الهراة وسلفاؤنا العظام کابرًا عن کابر کانوا مشغولین بتعلیم ولات الهراة حتی خرج علی اوالی من الولاة العدد فی مملکته وهزم الوالی فی الحرب فحینئذ خرج جدی الاکرم الفاضل المرحوم عبد الکریم من الهراة الی الهند واتی بلاد البنجالة ونکح هنا امراة من شرفاء بنجالة واستولد منها جدی الافخم الزاهد الکامل المرحوم محمد صالح ولما کان متوجهًا الی نحو الهراة مع زوجته وولده انتقل الی رحمة اللہ فی بلدة یقال لها کرنال فرجعت المراة مع الصغیر الی موطنها البنجالة والفاضل المرحوم محمد رفیع کان خلف الزاهد المغفور محمد صالح ثم المرحوم الفاضل الکامل محمد کلیم کان خلفه وهو الذی مکث فی الدهلی ثمانی عشر سنین واخذ طریق السلوک من حضرة الشهید المرحوم شمس الدین میرزا مظهر وکان رحمة اللہ علیه من اکبر خلفائه وفی ایام اقامته فی الدهلی تعلم منه السلطان محمد شاه نحوًا من خمس سنین وحین رجوعه الی الوطن استدعا منه السلطان ان یجری له ولاولاده جرایاة وجوامک فلم یقبله وقال هذا یکون سببًا لفقدان العلم من احفادی وکان له ثلثة من اخلاف الذکور اکبرهم الفاضل المرحوم محمد اسمٰعیل وهو الذی

كان قاضي القضاة في بلدة مرشدآباد ثم بعد اخذ الانكليز الممالك صار مدرسا اولا لمدرسة كلكتة ثم صار قاضي
القضاة في كلكتة وتوفي الى رحمة الله تعالى واوسطهم جدي المرحوم الفاضل الكامل ابو سعيد محمد محمود وهو
كان قريبا للنواب الناظم ملقبا بعاقبت محمود خان واصغرهم الفاضل المرحوم احمد كان مفتيا في ولكه
وكان بجدي المرحوم خمسة اخلاف اكبرهم الفاضل المرحوم محمد كليم مفتي الدورة وبعده الفاضل المرحوم
محمد يوسف واوسطهم سيدي ووالدي الفاضل المرحوم ابو النصر محمد ادريس وبعده الفاضل المرحوم محمد الياس
واصغرهم الفاضل المرحوم محمد علي وكان ابي رحمة الله عليه حاكما ملقبا بصدر الصدور في بعض بلاد
بنجالة وكذا عمي الاصغر المرحوم الفاضل المرحوم ونحن الآن اخوان شقيقان انا واخي الصغير الفاضل
عبد الرحمن اما نسبي من طرف الام فالمرحومة والدتي بنت الفاضل المرحوم عتيق الله وهو ابن
الفاضل المرحوم احسن الله وهو ابن الفاضل المرحوم عبد الله وهو ابن الفاضل المرحوم عبد الرحمن
الكشميري وكان رحمة الله عليه حاكما على بلاد الكشمير لكن بسبب ان السلطان غضب عليه في آخر عمره
ترك الكشمير وهاجر الى بلاد البنجالة برسم التجارة ثم اقامته اولاده في هذه الديار كابرا عن كابر وقد تشرفت
في المنام بزيارة جدي المرحوم وبايعت منه على الطريقة القادرية الاحمدية ثم بعد مدة تشرفت بزيارة جدي
الامجد الفاضل الكامل المرحوم محمد كليم في المنام وبايعت منه ايضا وهذا ما ذكرته نبذ من احوال
سلفنا العظام رحمهم الله تعالى الى قيام الساعة وساعة القيام ⁂

تمت

نحمد الله تعالى وتبارك على استتباب طبع هذا الكتاب المبارك من تصنيف الفاضل الجليل والعالم النبيل المحدث
الاكمل والفقيه الاجل البحر الزاخر والحبر الماهر مولانا محمد عبد القادر عم فيضه الباطن والظاهر في المطبع
النظامي الواقع في الكانفور سنہ ۱۲۹۸ من هجرة النبي عليه الصلوة والسلام الى يوم النشور

وجه الختم على الخاتمة

ليعلم ان هذا الكتاب مطبوع في المطبع النظامي طبع
على آخره ختم المعتني بالطبع وعلامة خطه في الطغراء

محمد روشن خان حنفی سنہ ۱۲۶۳
محمد عبد الرحمن بن جا